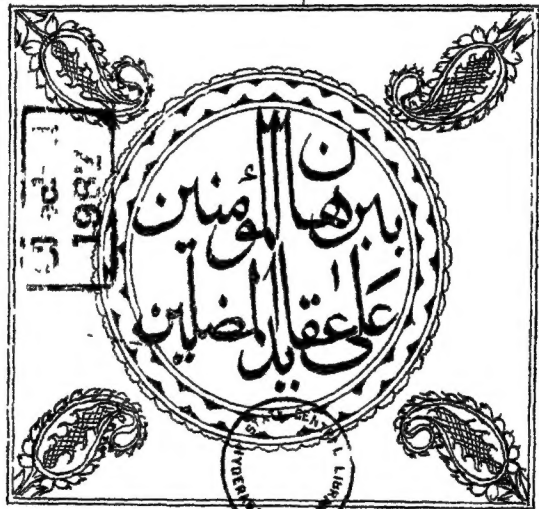


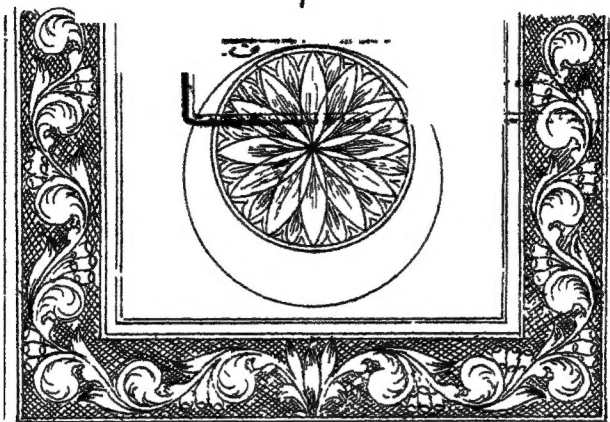
قلجہ الحق وحق الباطل الباطل کا زہوق

الحمد لله والمنه ان كتاب الجواب في رد المبتدئين الدجالين
المخدعين الوهابيين خذ لهم الله في الدنيا والدين المسمى



من تالیف محرم رارضفی وجلی مولانا مولانا محمد علی کیلی از خدامی داعی الی اللہ
وہادی الی طریق رسول اللہ مولانا و مرشدنا حضرت اخوند صاحب کرم صباد

مطبع جدید واقعہ منبئی طبعی طباطبائی اہل جہان کرید



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

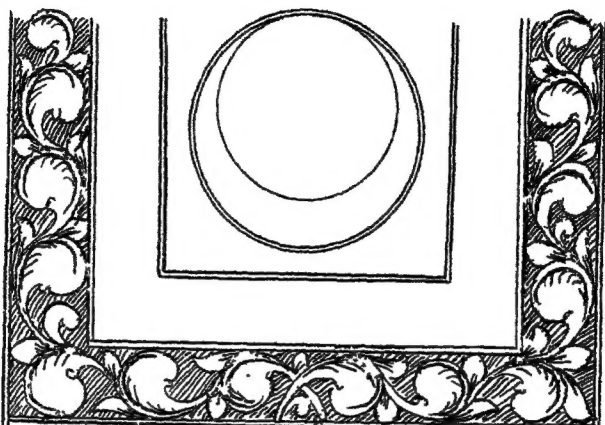
حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا
 أَنْ هَدَانَا اللَّهُ مَنْ يَهْدِى اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ
 فَلَا هَادِيَ لَهُ وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَصَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
 أَمَّا بَعْدُ أَعْلَمُ وَلَهُ مُحَمَّدٌ نَعْمَانُ الْمَعَارِ الْعَرَفَانِ قَوْمُ يَوْسُفَ زَمْنِي
 سَاكِنُ الْوَقْتِ مَكَّةَ شَرِيفَةَ كَهْ أَرْخَدْنَا اسْتَأْنَاهُ بَارِكَاهُ أَنْ أَفْتَابَ هِدَايَتِهِ
 عَرَفَانِ وَأَنْ دِيهَاجَهُ كِتَابُ خَدَاوَانِي وَأَنْ يَهْدُهُ بِأَسْبَابِهَا فَيَا عَارِفُ

حقانی محبوب سبحانی مجد دثلت مار و ثانی حضرت عالی مرتبت فارس
 مضمار ناسوت شهسوار عرصه ملکوت نامی میدان جبر و ست
 سامی دیوان لاهوت پیشوای کبرای عالیقدر ره نمای صغرای
 خاک را منور گنبد و وار بنور کراماته کاشف کنه اسرار بکشف مقاماته
 صیقل که و رات ظلمات آئینه کرامت مزیل آثار اشرا بر هدایت
 امامت مرشد زمره سلوک ناصح فرقه ملوک کاشف مکاشفات
 غیبی حاوی معاملات لاریبی اعنی جناب صاحبنا و وسیلتنا
 الله شیخ المشارق و المغرب شیخ عبد الغفور سلم الله الشکور
 چنان میگوید مخفی نماند بحجج اهل اسلام که درین زمان قوم
 ضالین المضلین و گروه دجالین و ملحدین و فرقه و بابی بین مبتدعین
 که خود را اموحدین و مهاجرین و مهدیین می شمارند و جمیع
 مسلمین را مشرکین و مبتدعین می پندارند بنا برین از بلادشان
 خود را فرار کرده سکونت در بیت الله شریف گرفتند و
 در مسجد حرم اظهار نذیب خود را به یک از اهل علم قوم افغان
 نمودند که یا رسول الله گفتن شرک است نام برده شهود از اهل عرب

گرفته نزد علماء اهل سنت و جماعت که عبارت از شیخ العلماء
صاحب و جناب اعلم العلماء مولوی رحمت الله صاحب
هندی و افضل الفضل و انجمن النجباء جناب ملا شکر صاحب
سیدمانی و غیر ذلک از علماء ارحقانی استغاثه کرده اوشان را
غیرت دین در پنبه دل چسپیدن گرفت این سخن را بنزد حاکم
الوقت بادشاه ترک دام حکم رسانیدند نام برده را نیز همچنان
حالت دست داد کوتاसान خود را با اوشان کرده که قوم ضالین
را گرفته نزد شیخ الهنود بردند بعد از آن چهار کس و بابی را گرفته
معه شهود پیش شیخ الهنود حضرت شیخ محمد حسن صاحب
سندی بردند نام برده بادشان فرمود که بگوئید یا رسول الله
آن گمراه یان و بدکیشان بجای یا رسول الله لا حول و لا قوة الا بالله
گفتند نام برده بدست خود چوب گرفته هر قدر که میزدند تا بگویند
یا رسول الله اوشان از روی عناد میگفتند لا حول و لا قوة الا بالله
تا بحدی زدند که از زبان پس مانده و در حبس فرستادند پس از آن
بوالی مکه معظمه سیدنا شریف صاحب را این واقعه رسانیدند

جناب شریف صاحب فرمود که علماء او شان را نیز گرفته در حبس
اند از ید تا که خود از او شان پیران و مستفسار نمایم فردای
یوم او شان را بحضور خود طلبانند پیر سید که شما یان در کدام
مذهب هستید علماء او شان اظهار نمودند که خدای تعالی در
فرقان حمید و قرآن مجید طبع الله و طبع الرسول فرموده
طبع الخفی و الشافی نفرموده مایان چه گونه مذهب اختیار کنیم شریف
صاحب را نیز آتش غیرت دین در پنبه دل چسبیدن گرفت
بی اختیار شده بمشت و دستهای کوفتند تا بجدی آن طایفه مردود
زدند که انگشت شریف صاحب شکسته و شهادت یافت و آن گروه
نعیان و باطنی را در حبس دقید و زندان سخت بیندختند و بمحله هذا
ماجرادر زیر تحریر و تقریر بنوک قلم فیض شیم آورده برای اطلاع ساختن
ملک البرین و البحرین و خادم الحرمین الشریفین فرستاده از انجا
جواب با صواب و فرمان واجب الاذعان از سلطان سلطان
مالک المرقاب الامم خاقان الاعظم چنان رسید که حکم شرع
شریف نبوی صلی الله علیه و آله وسلم بر این قوم جاری و ثابت

فرمانید تا در دین چراغ عالم و سراج جهان نبی صلی الله علیه و آله و سلم
 قصور واقع نشود بنا بر این که قتل در زمین حرم شوخی و بی ادبی
 میدانند حکم بر فرار و تاراج قائلین این الفاظ شنیعه کردند و دیگران
 را که عبارت از دو هزار و بیست و پنج ^{۲۰۲۵} کس است در مذهب امام ابو حنیفه
 صاحب رحمة الله علیه و امام شافعی علیه الرحمة مدخل و داخل
 گردانیدند و بغیر از فقه شریف دیگر چیز نخوانند و نه بخوانند اللهم انصر من
 نصر الدین و اخذل من خذل الدین این اشتهار بنا برین است که فرق دجالین
 را هر جا که باشند دشمنی و سرزنش و عداوت و عناد از برای خود شنود
 و رضامندی خدا و رسول و برادران اهل ایمان کرده باشند
 که ایشان لشکر دجال لعین هستند و مخبر صادق بخبرابی دین خود
 در آخر زمان باین فرقه دجالین در تمام احادیث نسبت کرده گفته
 که لشکر دجال لعین این قوم خواهد بود و این گمرازان خود را مهدیین
 می پندارند اعداؤ بالله من اعتقاد هم و اقوالهم و اعمالهم فقط



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اختار لنفسه الدوام والحكم بالموت والفناء
على الخواص والعوام وساوى في التراب بين الملوك والخدم
فسبحانه من عريض الأصنام ومن ملوك الأيرام ومن متكبر
لا يحجزه الانتقام خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام
ثم استوى على العرش متفرد بالبقاء والدوام وشهدان لا اله
إلا الله وحده لا شريك له الملك العزيز العالم وشهدان سيئاتنا
ونبينا وجيئنا وشفيعنا ومولانا محمدًا عبده ورسوله
صلى الله عليه وسلم صاحب التاج والعراج والبراق

والمقام وافضل الانبياء عليهم السلام صلى الله عليه وعلى
اله واصحابه الكرام وعلى المجتهدين الماضين العظام
وبعد لا فيقول العبد المذنب التراجى الى رحمة الله رب
العالمين بل لاشئ في الحقيقة المسكين احمد على قوم
يوسف زنى ساكن مكة الشريفة زاد الله تعالى تكريما
وتعظيما في زمان حضرت شيخ الاسلام والمسلمين قطب
الاقطاب غوث الاغواث سلطان العلماء الكرام
رئيس الاتقياء العظام صاحب السجاوت والشجاعت و
الصم صام ذى لقدر ولا احترام المجاهد في سبيل الله
فنا في الله شيخ الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة
قدوة السالكين عمدة الفاضلين پيشواى اهل يقين
زين العارفين حضرت شيخ مولانا ومرشدنا وهادينا
ومهدينا ووسيلتنا في الدارين در علوم ظاهر مثل
مظاهر ودر حقايق باطن مثل جان ارفع وستر جناب ولايت
مآب قدسى الالقب سالک کامل عارف مکمل مخزن اسرار و حضور

حضرت شیخ عبد الغفور سلمه اشکور صاحب السیف و القلم قاتل
الکفر و البدعة و عبد الصنم ادام الله اقباله و افاض البرکاته اللهم ارزقه
طول العمر و العافیة و البقاء اللهم افتح فمنا اللهم انصره نصر عزیز

شعر

مقتدا و رہنما صاحب نام العارفين	آفتاب آسمان علم فضل و روع دين
باطلوع کرده خورشيد معانی ان بنين	معادن لعل لب کویاد کوستان سواد
قاتل اعداء دين حارس شرع مبین	حامی دين محمد حاوی جملہ علوم
واقف سر حقیقت خاتم دين انگين	اختر بروج شریعت در درج معرفت
حامل الفقر فخر می عالم علم الیقین	رمزدان کنت کثر اکاشف غریب
دانش مستر شد آن فیض اجل المتین	دست جودش عروہ الوثقی ت بہر عافین
ناسخ طومار شرکت رافع اعلام مبین	ماحی آثار بدعت قاصع بنیان کفر
میرسد آواز طبعتم فادخلو یا خالدين	سا لکان راه حق را بر درش ہر دم غیب
نادر العصر است ایندم در ہمہ روی زمین	در ریاضات عبادت کلمات کمال
خاض در ہند و خراسان عرب ہم ترکین	در کرامات خوارق شہرہ آفاق شد
مثل فردوس نعیم و جنت خلد بہرین	کشت از بین قدمش کوه و صحرہ سواد

ست در تلقین چو اکثر از اَله	بر مس قلوب قلوب قاصیرین بنشین
تا بود اجراء شرع رونق دین در جهان	با و فیضش شامل بر خاص عام مؤمنین
کز طوف ستانش بنده ممدی قاصر	لیکن یادش همی بر خاک میمالچین

و لہ ایضا

ز آمد آمد تشریف صلح چونان جشیدن دلیها	الایا ایرا الاتی ادر کاسا و ناو لہا
ره باریک نکستان نصار اید و گفتند	که عشق آسان نمود اول و ای افتاد و کلاها
نشدمرئی بر اهل کین عروس جملہ مقصد	ز تاب جبه مشکینش چرخون افتاد و در لہا
فر و گدشت آنحضرت طریق حرب باناش	که سالک یخبر نبود ز راه رسم منزلها
ز حال کونسل آنہا کہ و مہ جملہ آگہ شد	نحان کی ماند آن راز کز سازند مخفها
نصارا راہنوز اول قدم از جان نشین	جہرس فریاد میدار و کہ بر بندید محالها
رؤوس جیش نصرائی بر بحر خون طپان گفتند	کجا دانند حال ماسکساران سلطها
بامید شہادت غازیان مہمہ فدا گشتند	متی مالتق من تہوی دوع الدنیا و اہلها
آنکہ تشریف خوشش بر کز نگہد بر زبان	آنکہ اوصافش نمی آید بتقریر بیان
سایہ حق آفتاب روی نور افشان است	از جبین می تابہش نور بدی رخ شیدان
سرفدہ گلرخ یوسف لقادار انشاد	خوش سخن شیریں زبان کلمہ نہج خوش بیان

در شریعت مستقیم در طریقت بالیقین
 نوح چشم مؤمنان کل منج چشم مرتدین
 در سخاوت حاتم طائی بزرگوار چون گدا
 تقبل یادی از الله سوائے
 خدا را یا ولی ذات عالی
 یقین کشته که هستی قطب ارشاد
 تو شاهی بر سر ابدال او تا د
 وجودت آیت از رحم الهی
 شده شرع نبی از تو مبایه
 بشرق غرب و شن کشته میت
 تو غوث وقت هستی با کرامت
 بظاہر نام پاکت حرز جانست
 چگویم مدح کین شیخ زمانست
 بحض لطف بیہتای داوود
 نایم نکتہ از صدق صادق

در حقیقت دو برین معرفت ہم نکتہ دل
 غازی شمشیر زن اقلیم گیر از کافران
 داد عدلش راندا در جهان نوشید
 اغث یا غوث امدونی بجالے
 بملک اہتد ارشاد والے
 جہان از فیض و رشادت آباد
 خلا مان تو از قید و غم آزاد
 بملک فقر شاہ بی سپاہے
 رسیدہ فیضت از مہتابا ہے
 منور ربیع مکون از پیامت
 خدا دار و ترا ہر دم سلامت
 بباطن بافیوضات روانست
 امام وقت شاہ عارفانست
 مجد و ہر صدی باشد مقرر
 مجد و وقت ماہستی تو ظاہر

في رد اهل الجند و اهل الهواء و البدع و الزناديق
 و سميت به برهان المؤمنين على عقايد المضلين
 الباب الاول في بيان عقايد سيد امير ساكن كوثه
 و ثبوت تكفيره و تزندقه مع شواهد ها و بيان فضاي
 الشهادة في اول هذا الباب الباب الثاني
 في بيان قبول الشهادات على عقايد سيد امير
 المذكور هل تقبل امر لا الباب الثالث في بيان
 توبة الزنديق هل تقبل امر لا بينوا و توجروا
 الباب الرابع في بيان الساكت و المشكك و المتلبث
 في تكفير سيد امير و توابعه و معاونه و مواكله
 الباب الاول في بيان عقايد سيد امير ساكن كوثه
 و ثبوت تكفيره و تزندقه مع شواهد ها و بيان
 فضائل الشهادة كتاب الشهادات بعد كتاب ادب
 القاضى و بينهما المناسبة اذ القاضى في قضائه يحتاج
 اولاً الى شهادة الشهود عند انكار الخصم ثمان

محاسن الشهادة كثيرة وفضايلها عزيزة ومنها ان
 الشهادة صفة من صفات الله تعالى الذاتية قل
 الله تعالى شتم الله شهيد على ما يفعلون وقال و
 الله على كل شهيد ولا يشك عاقل في حسن صفات
 الله تعالى كالعلم والقدرة ومنها ان مبنى الشهادة
 على الصدق والصدق حسن المعنى في عينه بحيث لا يقبل
 النسخ ولا يتبدل حسنه في وقت من الاوقات ولا يشك
 في حسن شيء كان حسنه لذاته اذ الشهادة ليست الاخبار
 بصدق عند القاضي وكانت الشهادة حسنة لذاتها
 بحسن الصدق لذاته فان قلت كم من خبر صدق هو
 منهى عنه فلو كان الصدق حسنا المعنى في عينه
 لما ورد النهي وذلك كتركيب النفس والغيبة قال الله
 فلا تزكوا انفسكم والتزكية اخبار عن نفسه بما يحمد له
 هو فيه وكذلك الغيبة قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم
 بعضا والغيبة اخبار عن حال رجل بما يشينه الذي هو

اما اللغة فالشهادة هي الاخبار بوجه الشئ عن مشاهد
 وعيان فعن هذا قالوا انها مشتقة من المشاهدة التي
 تنبئ عن المعاينة فسميت الشهادة به لان السبب
 المطلق للاداء المعاينة فتسمى الاداء الشهادة اطلاقا
 لاسم السبب على المسبب وقيل هي مشتقة من الشهود
 بمعنى المحضوم لان الشاهد يحضر مجلس القاضى للاداء
 فسمى المحاضر شاهدا واداءه شهادة واما في اصطلاح
 اهل الشريعة فهي عبارة عن اخبار بصدق شروطا
 فيه مجلس القضاء ولفظه الشهادة فقولنا اخبار بصدق
 جنس تدخل تحته الاقرار والدعوى والانكار و
 الشهادة فان كل واحد منها اخبار بصدق اذا كان
 الامر على وفاق ما قالوا فان الاقرار اخبار بما في يده لغيره
 والدعوى اخبار بما في يد غيره لنفسه وقولنا مشروطا فيه مجلس
 القضاء ولفظه الشهادة فصل يخرج هذه الاخبار و
 ساير الاخبارات الصادقة عن الشهادة واما سببها فتوعان

سبب في حق القتل وسبب في حق الآداء في حق التحمل
فمعانيه سبب تحمل الشهادة ومشاهدته واقفا في حق الآداء
فطلب المدعى من الشاهد آداء الشهادة وخوف فوت
حق المدعى حتى انه لو كان عنده شهادة ولم يعلمها المدعى
وهو في حال لو لم يشهد يفوت حق المدعى يلزم عليه آداء
الشهادة وما شرطها فالعقل الكامل والضبط والولاية
والقدرة على التمييز بين المدعى والمدعى عليه ولم يذكر كماله
لأن الكافر اهل الشهادة فيما بين الكفار واما ركنها فاستعمال
لفظ اشهد على وجه الاخبار عند القاضي عند استجماع
هذه الشرائط فقيده بقوله على وجه الاخبار احتراز
عن استعمال لفظه اشهد على وجه القسم كما مر في الايمان
واما حكمها فوجوب الحكم على القاضي بما يقضيها الشهادة
وفي المبسوط ثم القياس كون الشهادة في الاحكام لانه
خبر محتمل للصدق والكذب المحتمل لا يكون حجة ملزمة
ولان خبر الواحد لا يوجب العلم والقضاء ملزم فيستدل

موجبا للعلم الا ترى ان الشهادة التي هي ذو القضاء
 تستدعي سببا موجبا للعلم وهو المعاينة فالقضاء
 اولى ولكن اتركنا ذلك بالنصوص التي فيها للحكام بالعلم
 الشهادة من ذلك قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم
 وقال اثنان ذوا عدل منكم وقال عليه السلام البينة
 على المدعى وفيه معنيان احدهما حاجته الناس الى ذلك
 لان المنازعات والخصومات تكثر بين الناس فتعذر
 اقامة الحججة الموجبة للعلم في كل خصومة والتكليف
 بحسب الموسع والثاني معنى اكرام الشهود حيث جعل
 الشرع شهادتهم حجة لا يجاب لقضائهم احتمال الكذب
 اذا ظهر مرجحان جانب اصدق واليه اشار النبي صلى
 الله عليه وسلم في قوله اكرموا الشهود فان الله تعالى
 يحب الحقوقيهم ولما خص الله تعالى هذه الامة بالكرامة
 وصفهم بانهم شهداء على الناس في القيامة فقال الله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

وقد يجب العمل بما لا يوجب علم اليقين كالقياس بالأحكام
 بغالب الرأي في الاجتهاد والشهادة فرض يلزم الشهود
 لا يسعهم كتمانها كذا في النهاية لقوله تعالى فاستشهدوا
 شهيدين من رجالكم فان قيل هذا النص ورد في المدينتين
 لما تم فكيف يكون حجة في الحدود والقصاص قلنا
 العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب حتى ان هذه الآية
 جعلت حجة في غير المدينتين من الحقوق التي تثبت
 مرة بالاقرار ومرة بالشهود ولا حق يثبت شرعا بالشهود
 للتي فوق الاثنين سوى حد الزنا فعين ثبوت سائر الحقوق
 بالاثنتين من الشهود ومن سائر الحقوق ببقية الحدود
 فثبت بشهادة رجلين وفي المبسوط القياس ان يكفي
 بشهادة الواحد لان رجحان جانب الصدق يظهر في بحر
 الواحد بصفة العدالة ولهذا كان جنس الواحد العدد
 موجبا للعمل وكما لا يثبت علم اليقين لخبر الواحد لا يثبت
 بخبر العدد ما لم يبلغوا حد التواتر فلا معنى لاشتراط العدد

ولكن تركنا ذلك بالنصوص التي فيها بيان العدم في الشهادتين
المطلقة كقوله تعالى واشهدوا ذوا عدل منكم
كذا في الكفاية نوع آخر اذا شهد الشهود على رجل بالزنا
ثم غابوا وما توابعد القضاء والامضاء لا يغير القضاء ولا
الامضاء وان ماتوا قبل لقضاء او بعد لقضاء قبل الامضاء
فان كان الحد رجما يمنع القضاء لان البدابة في الجرم انما
يكون من الشهود فاذا غابا او ماتوا قبل لقضاء او بعد القضاء
قبل الامضاء يمنع القضاء كذا في المحيط القاضي البرهاني
وبعد ان سيد امير ابن محمد سعيد من مريد سيد احمد
واسماعيل الوهابي واخذ هذا الاعتقاد منهما ساكن كونه
لما كمل في كفره وتزندقه واشتهر في اوطانه فظهر بعض
عقائده وكتب واشاع وانتشر واكثر الفساد في الناس يوما
فيوما فاجتمع علماء الثقات من الاوطان كالفساوير والسوا
والكابل وغيرهما من جميع بلاد اهل الاسلام بعد المرات
الثلاثة من توبته وتجديد اسلامه في القرية كالفلان

في موضع البكيرين توابع الشواذ في سنة احدى وثمانين
 ومائتين والاف من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم
 في يوم خامس عشر في شهر ربيع الثاني فطلبوا منه
 الحضور للتحقيق كما في مرات الثلاثة فلم يحج فاضطر
 العلماء وطلبوا الشهود العدول الذين آفاه امور مخالفا
 للدين القويم وجاء شاهدين فاضلين عادلين في المرتبة
 الاول من مريده فظهر محمد الفاضل ساكن كاتلنك و
 الفاضل محمدى ساكن قورنك ذمى وشهداء على ان
 سيد امير المذكور قال حين خطبات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان متوجها الى قلب نفسه ليسلم فلم يسلم
 الى حين موته فحكم هذه الشهادة ككفر بالاتفاق لان تكفير
 كل مؤمن كفر فتكفيره صلى الله عليه وسلم مطلقا كفر
 بطريق الاول بل سبه صلى الله عليه وسلم ان رضى بالظلم
 او بالمعصية فانه يصير كافر الواسع الحسن الكفر والظلم والمعصية
 فانه يصير كافرا وكذلك لو لم يفرق بين الكفر والاسلام

او لم يفرق بين المعصية والطاعة او بين الحلال والحرام
 فانه يصير كافرا وكذلك لو نوى ان يكفر فانه يصير كافرا
 في الحال كذلك لو شهد على احد من المسلمين بالكفر فانه
 يصير كافرا في الحال وكذلك لو ظهر من نفسه شعائر
 الكفار من غير تقية فانه يصير كافرا كذلك في التهديد ابواب
 الشك والسامى ومن شتم محمد النبي صلى الله عليه وسلم
 من غير اضطرار كان كافرا العياذ بالله تعالى والله
 الموفق كذلك في النهاية في كتاب الاكراه ولو عاب نبيا
 يكفر في الينا بچ لو عاب النبي عليه السلام بشئ من العيوب
 يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل من سب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر
 قتل وفي المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم اوها
 او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف
 ذاته سواء كان الشاتم مثلامن امته او غيرها وسواء كان
 من اهل الكتاب وغيره ذميا كان او حريبا سواء كان الشاتم

او الالهانة او العيب صاد راعنه عملا او قصدا او سهوا
 او غفلة او جلا او هزلا فقد كفر خلود بجيشان قاب
 لم تقبل التوبة ابد لا عند الله ولا عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولا عند الناس وحكمه في الشريعة
 المطهرة عند متأخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين
 القتل قطعاً ولا يداهن السلطان او نايبه في حكم قتله
 كذا في خلاصة الكبري في كتاب لفاظ الكفر اذ فيه اذ
 وراء الشريعة المحنفة والكتاب وسنة النبويه وعدم
 الاعتماد عليهما وتجويز الخطاء والبطلان فيهما العياد
 بالله تعالى فالواجب على كل من سمع مثل هذه الاقاويل
 الباطلة الانكار على قائله والجزم ببطلان مقالته
 بلا شك ولا تردد ولا توقف ولا تلبس ولا فهم من جهلهم
 فيحكم بالزندقة عليهم كذا في الطريقة المحمدية فالواجب
 على كل من سمع امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار
 على قائله والجزم ببطلان كلامه بلا شك ولا تردد ولا

توقف ولا تلبث والافهم يكون من جملةهم ويحكم عليه
 بالزندقة لما كانوا في الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم
 وبين الشيطان مناسبة فيوبهم كذا في خزائن الاسرار
 وقد اتفق الائمة على ان ارتد عن الاسلام وجب قتله
 وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذي يستركفرو
 يظاهر بالاسلام كذا في ميزان الشعراني من نفسه كل
 مسلم ارتد فتوبة مقبولة الاجماع من تكررت ردة
 على مامرو الكافر بسب النبي من الانبياء فانه يقتل
 ولا تقبل توبة مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه
 حق لله تعالى والاول حق العبد لا يزول بالتوبة ومن
 شك في عذابه وكفره كفر كذا في در المختار في باب
 المرتد كل كافر تاب توبته مقبولة في الدنيا والاخرة
 الاجماع الكافر بسب النبي من الانبياء وبسب الشيخين
 او احد هما او السحر ولو امرأة وبالزندقة اذا اخذ قبل توبة
 كذا في الاشباه النظائر والفرق بين السب النبي صلى الله

عليه وسلم وبين سب الله تعالى ان سب الله تعالى من سب نبيه
الله عليه وسلم كذا في خلاصة الكبرى وجاء من مراده
محمد صادق الفاضل ساكن تنكي وجمعه لدا ساكن ثوبي
وشهداء على ان سيدا ميرزا الهذكو قال ما في ابطا جبرئيل
عليه السلام في هذه الايام فاجاب بان القصور فيكم والا
فالجبرئيل يمشي في سكرنا كواحد من الكاسين
هذا ايضا كفر فان الملائكة ممن يجب تعظيمه كذا في الحمدة
قال الله تبارك وتعالى من كان عدوا لله وملائكته و
رسوله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين
اي لهم فحاج بالظاهر ليدل على ان الله تعالى انما عا داهم
لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر عداوة الانبياء ومن
عا داهم عا داه الله تعالى كذا في التفسير المدا رك ومن
ابغض ملكا يصير كافرا ومن شتم ملكا يصير كافرا والايام
لهم واجب والملائكة والانبياء سواء والدرجة و
الرتبة ثبتت انهم افضل من الاولياء من الانس كذا

وجاء شاهدك
فاضل في المتن الثاني

في التمهيد ابو شكو والسلي وان شتم الملائكة كالا نبياء
 عليهم السلام ومن حوادث الفتوى ما لو حكم حنفى بكفر
 بسببى في الدر المختار لو قال لا اسمع شهادة فلان وان
 كان جبرئيل وميكائيل يكفر رجل عاب ملكا من الملائكة
 قال ابو ذر رضى الله عنه الاستخفاف بالملك كفر كذا في
 فتاوى عالم كبرى الجزء الثانى النوع الثالث كفر حكى
 وما جعله الشارع بالتكذيب كاستخفاف ما يجب تعظيمه
 من الله تعالى وكتبه وملائكته ورسوله واليوم الآخر
 وما فيه والشريعة وعلومها والرضاء بكفر نفسه مطلقا
 وبكفر غيره استحسانا لا بالاتفاق ومطلقا عند البعض
 التكلم بما يوجب طائفا من غير سبق اللسان عالما بانه
 كفر بالاتفاق وجاهلا به عند عامة العلماء وكذا الفعل
 ولو هزل او مزاحا بلا اعتقاد مدلوله بل مع اعتقاد
 خلافه فانه يكفر به عند الله تعالى ايضا فلا يفيد اعتقاد
 الحق وسببه قصد اظهار الظرافته والبلاغته واتيان الامر

الغريب وتطيب المجلس واضحاك الحاضرين بالهزل والهز
 والمزاح او شدة الغضب والصبر بالجملة الخفية والشره على الكلام
 والمحركات وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالاة
 الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها وذهاب
 النكاح وحل دمه وحرمة ذبيحته عذاب المخلف في
 النار بدون التوبة كذا في طريقة الحمديّة واما الهزل
 والمستهزاء اذا تكلم بالكفر استخفافا ومزاحا واستهزاء
 يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك
 الاستخفاف في الدين فانه يصير كافرا رجل قال لغيره
 ديدار توبر من چانت كه چون ديدار ملك الموت اختلفوا
 فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان كان ذلك
 لعداوة ملك الموت يصير كافرا كذا في قاضيه خان نوع الخ
 في ما يعود الى الملائكة عليهم السلام اذا قال لغيره روي
 اياك كروي تد ملك الموت فهو خطأ عظيم وهل يكفر
 هذا القائل فيه اختلاف المشايخ بعضهم قالوا يكفروا اكثرهم

علی انه لا یکفر وکذا لک لوقال چون روی ملک الموت سینمی
 پندارمی که ملک الموت و لوقال روی فلان را دشمن دارم چون
 روی ملک الموت اکثر المشایخ علی انه یکفر کذا فی محیط القاضی البرهان
 بدانکه هر چه بدو ایمان آوردن واجب است استحقاق بازی
 کردن بدان کفر است و بروی هزل و فسوس یا کردن بروی نقص
 و عیب و نکوهش کردن کفر است از بهر آنکه ایمان آوردن بدان
 واجب است و آنرا بزرگی داشتن واجب است ایمان آوردن
 بخدای را وصفات او و بنامهای او واجب است و ای فرض است و
 ایمان آوردن به پیغمبران علیهم السلام و بقرآن و بوعدهای ایزد
 تعالی واجب است ای فرض است چنانچه در اول کتاب ذکر کرده است
 پس خدای تعالی با صفاتی از صفات او یا نامی از نامهای او را
 برای هزل و فسوس یا بروی نقصان و عیب یا و کند کافر شود فی الصلوة
 للمسعودی و جاء من مریده فضل احمد العالم ساکن
 مرغوز و عبد البصیر الفاضل ساکن ابا خیل و شهدا
 علی ان سید المیر المذکور قال کل عالم حسن الخلق فهو

جاء شاهدان
 ضلحان التیبة
 الثالث

لا تَقُ للنبوة وهذا ايضا كُفْرٌ اعلم بان الواجب على كل عاقل
ان يعتقد ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان رسول الله
والان هو رسول الله ولا يجوز الغزل والخلع عن النبوة
على ما ذكرنا وكان ختم الانبياء ولا يجوز بعده ان يكون
نبيا غير نزل عيسى عليه السلام وكانت مدة عيسى عليه
الصلوة والسلام قبله بالرسالة والشريعة ووفاته يكون
بعده وقالة الروافض ان العالم لا يكون خاليا عن النبي
قط هذا كفر لان الله تعالى قال وخاتم النبيين ومن ادعى
النبوة في زماننا فانه يصير كافرا ومن طلب منه المعجزة
فانه يصير كافرا لانه شك في النص ويجب الاعتقاد بانه
ما كان لاحد شركة في النبوة بمحمد صلى الله عليه
واله وسلم بخلاف ما قاله الروافض ان عليا كان
شريكا لمحمد صلى الله عليه وسلم في النبوة وهذا
منهم كفر ويجب الاعتقاد بان محمدا صلى الله عليه وسلم
كان اعلم الخلق وافضلهم بخلاف ما قاله الروافض ان

عليه كان اعلم من محمد صلى الله عليه وسلم وفضل
وهذا منهم كفرو وقال بعضهم ان جبرئيل عليه السلام غلط
في الوحي لان النبوة كان لعلي رضي الله عنه فغلط
جبرئيل عليه السلام وواحي الى محمد صلى الله عليه وسلم
وهذا كفر لان الله تعالى قال محمد رسول الله ولا تتم و
وصفوا الله تعالى بالجهل لان الغلط لا يكون من الملائكة
ولو جاء منه فكيف يجوز من الله تعالى وقال بعض الحشوة
ان عزرائيل عليه السلام غلط في قبض روح فلان من الملائكة
او من الروم والقول به كفر في ابطال الحيوة وحدوث
الممات ولو جاز الغلط على عزرائيل عليه السلام لجاز الغلط
على جبرئيل عليه السلام ولو جاز على جبرئيل عليه السلام
فرب ما يكون الرسالة لعلي رضي الله عنه فجاء الى محمد
صلى الله عليه وسلم وكان لفرعون فجاءت الى موسى عليه
السلام ومن جوز الغلط في الوحي عن جبرئيل عليه السلام
فانه يصير كافرا بخلاف او ما قاله الروافض ان عليا رضي الله

عنه كان اعلم من النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان بمنزلة
 الخضر من موسى عليه السلام وكان اعلى علم الكوائن بدليل ما روى
 عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال لعلي علم الكوائن
 قلنا انما كان له تلك العلوم بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم لانه
 النبي صلى الله عليه وسلم علم ذلك بدليل ما روى عن عيسى رضي الله
 عنه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي افتح فاك
 ففتحت في فنفت في في فلم يلتبس علي بعد ذلك حكم فثبت
 ان جميع ما علم علي انما كان ذلك ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبتعليمه لانه واما قوله انه كان بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام
 قلنا ان موسى عليه الصلاة والسلام كان افضل واعلم من خضر لانه
 كان صاحب الشريعة وصاحب الكتاب فاما الخضر عليه السلام اختلف
 الناس فيه قال بعضهم بانه ولي وقال بعضهم بانه نبي وقال
 بعضهم بانه رسول الله واجمعوا على انه ليس بصاحب الشريعة
 ولا صاحب الكتاب بالاتفاق ثم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صاحب الشريعة وصاحب الكتاب وكان افضل واعلم من جميع الانبياء

والمرسلين صلواة الله عليهم اجمعين فاما على رضى الله عنه سلم على
 يده فكيف يكون اعلم منه افضل من اعتقد ان عليا كان اعلم و
 افضل منه فانه يصير كافرا واما من قال ان عليا شريكا في النبوة اجتوا
 بقوله عليه السلام حيث قال تعالى اما ترضون ان تكون منى بمنزلة هارون
 من موسى عليهم السلام ثم هارون كان نبيا فكذلك علي واجب
 ان يكون نبيا الجواب قلنا بان تمام الخبر الى ان قال لا انه لابنه
 بعدى اما قوله اما ترضون ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى
 عليهم السلام اراد به القرابة والخلافة غير النبوة كذا في التمهيد
 شكور سالى البحث الخامس يريد انه مبعوث الى الثقلاء لا الى العرب
 خاصة على نزع بعض اليهود والنصارى زعمائهم ان لاحتياج الى النبي
 انما كان للعرب خاصة دون اهل الكتابين ومرتبة بما من احتياج
 الكل الى من تجدد امر الشريعة بل احتياج اليهود والنصارى اكثر
 لاختلال دينهم بالتحريفات وانواع الضلالات مع ادعائهم انه من
 عند الله تعالى والدليل على عموم بعثته وكونه خاتم النبيين لا نبى
 بعده ولا نسخ شريعته انه ادعى ذلك بحيث لا يحتمل التأويل واظهر

المحجزة على وفقه وان كتابه المحجز قد شهد بذلك قطعا كقوله
 تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس في رسول الله اليكم جميعا قل
 اوحى الى الله استمع نفر من الجن الايات ولكن رسول الله وخاتم النبيين
 ليظهر على الدين كله لا يقال في القرآن ما يدل على ان التوراة و
 الانجيل هدى للناس من غير تفرقة بين ما يوافق القرآن فيخالفه
 فيخص هداية القرآن بعبدة محمد عليه السلام بقوله الذين هم العرب على ما
 يشير اليه قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومنا
 نقول . هدى للناس قبل نزول القرآن وهدى لهم الى الايمان
 بمحمد صلى الله عليه وسلم والاتباع لشرعيته لما فيها من البشارة ببعثة
 والانباء عن الاهتداء بمتابعة فان قيل ليس عيسى عليه السلام حيا
 بعد نبينا صلى الله عليه وسلم رفع الى السماء وسينزل الى الدنيا
 قلنا بلى ولكنه على شريعة نبينا عليه السلام لا يسعه الا اتباعه
 على ما قل عليه السلام في حق موسى عليه السلام انه لو كان حيا لما
 وسعته الا اتباعه فيصبح انه خاتم الانبياء عليهم السلام بمعنى انه
 لا يبعث نبي بعده فاجمع المسلمون على ان اختم الانبياء بمحمد عليه السلام

لان الامة خير الامم لقوله تعالى كنتم خيرا امة اخرجت للناس
 وكذلك جعلناكم امة وسطا وتفضيل الامة من حيث انها
 امة تفضل للرسول الذي هم امة ولانه مبغوث الثقلين
 وخاتم الانبياء والرسول عليهم السلام ومجزيه الظاهرة الباهرة
 باقية على وجه الزمان وشريعته ناسخة لجميع الاديان و
 شهادته قائمة في القيامة على كافة البشر غير ذلك من خصائص
 لا تعد ولا تحصى وقوله تعالى ورفع بعضهم درجات اشارة
 الى ذلك الاحاديث الصحاح في هذا المعنى كثيرة حتى قال عليه السلام
 انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر لي فما قال لا تخيروني
 على موسى وما ينبغي لعدنان يقول انا خير من يونس بن متى
 تواضع منه اختلفوا في الافضل بعده فقيل ادم عليه السلام لكونه ابو البشر
 وقيل نوح عليه السلام بطول عبادته ومجاهدته وقيل ابراهيم عليه السلام
 لزيادته توكلوا حمينا نه وقيل موسى عليه السلام كليم الله تعالى ونبي
 وقيل عيسى عليه السلام روح الله وصفيه وفضله النصار على الكفر
 بانه كلمة القاها الله الى مريم وروح منه طاهر مقدس لم يخلق

من نطفة وقد ولدته سيدة نساء العالمين المطهرة من الأدران
 تربى في حجر الأنبياء والأولياء عليهم السلام وتكلم في المهد بجودية^{نفسه}
 وبرهانية الله تعالى ولم يجل زمانا من التوحيد الشرايع ولم يلق
 زخارف الدنيا ولم يستمتع ب لذاتها ولم يدخر قوت يوم ولم يسع
 في هلاك نفسا وسببها واسترقاقها ولا في اخذ مال لا ولد لا
 ائذا لاحد من معجزاته من احيا الموتى وابرئ الاكمه والابص
 اجهر المعجزات واشهرها ثم هو في السماء من زمرة الاحياء ونبو
 مما اتفق عليها ذوالاراء واعترف ما خاتمة الانبياء عليهم السلام والجوا
 ان البعض من ذلك حجة لنا وشاهد بفضل نبينا صلى الله عليه
 وسلم ولولادة من المشركين والمشركات والتربى في حجرهم مع الموات^{ظنة}
 على التوحيد والطاعات كالاقبال على الجهاد وقمع المشركين وقهر
 اعداء الدين وكالقيام بمصالح نظام العالم مع الاستغراق في التوجه
 الى جناب القدس ولما مبجراته فانما اشتهرت تلك الشهرة
 باخبار من نبينا صلى الله عليه وسلم وكابه ومع ذلك فائدة هي من
 معجزاته ثم الكون ميتا في الارض انفع لامتة من الكون حيا في السماء

حيث صارت لروضة المقدسة محبط للبركات و مصدر للنعمة
 و موطن للاجتماعات على الطاعات الى غير ذلك من انواع الخيرات
 و نبوة محمدا عليه الصلوة والسلام ما نطق به العجاء و شهد به رب
 الارض و السماء و اتفق من سبقه من الانبياء عليه و عليهم الصلوة و
 السلام و خصا بصد ما لا يضبطه العدد الاحصاء و قد اشرقت الارض
 بنورها اشراق الشمس في كبد السماء فيسبح الخصال انياح الكلاب في الليلة
 القمر كذا في غرر الفوائد المسمى بشرح المقاصد من نفسه و كتاب
 تفهيمات العمية نوشته اند كه افاضه ايجاديه به بديهه چنانكه اقتضا ميكند تشخص
 را باين حيثيت كه مشترك ديگرى در آن ممكن نباشد همچنان افاضه تكميد عود
 اقتضا ميكند تشخص كمال او تشخص مغاض عليه ايجاب اين كمال پس براس
 همين است كه ممكن نيست وجود نبى بعد سيد المرسلين بخاتم اين دوره رانتهى
 الحضا و مزحوا و اينكه شاه ولى الله صاحب نوشته اند كه موافق است باسلف
 صالح از متكلمين و فقهاء و محدثين و مطرح در كتب شان علامه نورى شيرازى
 كتاب المعتمد نوشته اند كه انكس كه گويد بعد از موسى نبى ديگر بوديا هست يا خواهد بود
 انكس نيز گويد كه امكان دارد و باشد كه فرست اين شرط دوستى ايمان بخاتم نبيا

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علامہ خفای در شرح شفا قاضی عیاض نوشتہ و
ادعی النبوة لنفسه بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا المختار الراجح
التقفی وغیرہ قال ابن حجر ویظهر کفر من طلب منه معجزة لانه يطلبه
منه مجوزا للصدق مع استحالة المعلومة من الذين بالضرورة نعم
ان اراد بذلك تسيفه وتكذيبه فلا كفر به ملا علی قاری در شرح
شفا نوشتہ و يمكن حمله على انه يجوز كون نبي مرسل يظهر بعد نبينا
عليه الصلوة والسلام فيكون امره اشد وهذا قال بعض علمائنا ان من
ادعى النبوة فقال القائل اظهر المعجزة كفر علامہ سیوطی در تحف شرح منهاج در کتابہ نوشتہ
او کذب سؤلا و نبينا او جواز نبوة اخلا بعد نبينا صلی اللہ علیہ وسلم و نبينا
نبي قبله لا يرد في معنى النبوة بعد نبينا صلی اللہ علیہ وسلم کتمنى کفر مسلم
بقصد الرضا به لا تشديد عليه جاء من ريد به محمد الفاضل و محمد الفاضل
و شهدا على ان سيدا ميرالمن كور قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم جاءني فوضع رءسه على مخذي خزيئا فقلت له ما سبب
خزيك فقال نسبت اية من آيات القرآن فذكرتها له وهذا ايضا
كفر تخفيف و تنقيص لشانه صلی اللہ علیہ وسلم ان اراد به الاستخفاف

وجاء شاهدان للفاضل
في المتن الرابع عشر

والعداوة ولو قال بالفارسيته اگر فلان پیغمبر بودی منکر بودی و او را
لو كان فلا رسول الله عليه وسلم لم يؤمن به كان كفرا اذا عاب جلا
لنبي صلى الله عليه وسلم في شيء كان كافرا قال بعض العلماء لو
قال شعر النبي صلى الله عليه وسلم شعر من شعراته فقد كفر
وعن ابي حفص الكبير رحمة الله تعالى عليه من عاب النبي عليه السلام
بشعر من شعراته فقد كفر ولو قال عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
في نكاح الصلوة كفر كذا في قاضي خان واستحلال المعصية صغيرة كانت
او كبيرة كفر اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي وقد علم ذلك
مما سبق والاستهانة بها كفر والاستهزاء على الشريعة كفر لان
ذلك من امارات التكذيب وعلى هذه الاصول يتفرع كذا في شرح
العقائد النسخ المبحث السادس الكفر عدم الايمان عما مر شأنه
وهذا معناه عدم تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
ما علم مجيبه به بالضرورة والظاهر هذا اعم من تكذيبه صلى الله
عليه وسلم في شيء مما علم مجيبه به على ما ذكره الامام الغزالي
رحمه الله لشموله الكافر الخابي عن التصديق والتكذيب اعتداه

الامام الرازي ان من جملة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
 تصديقاه واجب في كل ما جاء به من لم يصدقه فقد كذب به في ذلك ضعيف
 لظهور المنع فان قيل من استخف بالشرع او الشارع او القى المصنف في
 القاذورات او شد الزنا بالاختيار كافر لاجماعا وان كان مصدقا
 للنبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به وحينئذ يبطل عكس
 التعريفين وان جعلت ترك الامور به وارثا كابالمنهي عنه علا
 التكنيب عدم التصديق بطل طردهما بغير الكفرة من الفسق
 قلنا لو سلم اجتماع التصديق المعتبر في الايمان مع تلك الامور
 التي هي كفر وفاقا فيجوز ان يجعل الشارع بعض محظورات
 الشرع علامة التكنيب فيحكم بكفر من ارتكبه وبوجوه التكنيب
 فيه وانتفاع التصديق عنه كالاستخفاف بالشرع وشد
 الزنا وبعض ماله كالتزنا وشرب الخمر ويتفاوت ذلك الى متفاوت
 عليه ومختلف فيه ومنصوص عليه ومستنبط من الدليل و
 تفاصيله في كتب الفروع وبهذا لا يندفع اشكال اخر وهو انه
 صاحب التاويل في الاصول ما ان يجعل من الممكن بين فيلزم تكفير

كثير من الفرق الإسلامية كاهل البدع والاهواء بل المتألفين من
 اهل الحق وامان لا يجعل فيلزم عدم تكفير المنكرين بحشر الاجساد و
 حدوث العالم وعلوم الباري تعالى بالجزئيات فان تاويلاتهم ليست
 بابعد من تاويلات اهل الحق النصوص الظاهرة في خلاف مذهبهم
 وذلك لان من النصوص ما علم قطع من الذين انه على ظاهره مقابله
 تكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم بخلاف البعض ثم لا يخفى ان
 المراد بالتكذيب وعدم التصديق من المكلف ليخرج الصبي العاقل
 الذي لم يصدق او صرح بالتكذيب اما عند القائلين بصحة ما
 وبانه يكفر بالصرح بالتكذيب وان لم يكفر بترائه التصديق فالمراد
 التكذيب ممن يصحح منه الايمان وعدم التصديق ممن يجب عليه
 الايمان وقال القاضي الكفر بالمحمد بالله تعالى ورب ما يفسر الحمد
 بالجهل واعترض بعدم انعكاسه فان كثيرا من الكفرة عارفون بالله
 تعالى مصدقون به غير جاحدين وان اريد الحمد بالجهل اعم من ان
 يكون بوجوده تعالى او وحدانيته او شئ من صفاته وافعاله و
 احكامه لزم تكفير كثير من اهل الاسلام الخالفين في الاصول

الحق واحدا وفاقا واجيب بان المراد بالمحمد به في شيء مما علم قطعا
انه من احكامه والجهل بذلك اجمالا وتفصيلا وحينئذ يترو
ينعكس بل بما يكون احسن من التعريف فتكذيب النبي عليه السلام
تصديقه لشموله الكفر بالله تعالى من غير وسط النبي عليه السلام ككفر
ابليس وقاله المعتزلة هو قبيح او اخلال بواجب يستحق به اعظم
العقاب والاختفاء في ان هذا من احكام الكفر لا ذاتياته ولو اهتم
البينة التي ينتقل الذهن منها اليه ومع هذا فان اريد اعظم العقاب
على الاطلاق لم يصدق الا ما هو اشد انواع الكفر وان اريد اعظم
بالنسبة الى ما دونه صدق على كثير من المعاصي وان اريد بالنسبة
الى الفسق وقد فسروا الفسق بما يستحق به عقوبة دون عقوبة
الكفر قد وراء وبالحجج من طاعت الله بكيفية من الكبار ما هو
كفر فلا يتناول التعريف وان قيد بالكيفية بغير الكفر عاد الدور وبالجملة
الاختفاء في اختلال هذا التعريف وخفائه وما قيل ان الكفر عند
كل طائفة مقابل لما فسروا به الايمان لا يستقيم على القول بالمنزلة
بين المنزلتين اصلا ولا على قول السلف ظاهر خاتمه قد ظهر ان الكافر

اسم لمن لا ايمان له فان اظهر لا ايمان خص باسم المنافق وان طوا كفه بعد
الاسلام خص باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام وان قال بالجهنم او اكثر
خص باسم المشرك لاثبات الشريك في الالهية وان كان متدينا
ببعض الاديان والكتب المنسوخة خص باسم الكتاب كاليهودي والنصراني
وان كان يقول بقدم الدهر واسناد الحوادث اليه خص باسم الدهر
ان كان لا يثبت الباري تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعتزاله بنوع
النبي صلى الله عليه وسلم واطهاره شعائرا الاسلام يطن عقايد هو كفر
بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو في الاصل منصوب الى زيد باسم كتاب
اظهره من ولا في ايام قباد وزعم انه تاويل الجوسي الذي جارية زدت
الذي يزعمون انه بينهم كذا في غرر الفرايد ودرر الفوايد المسمى
بشرح مقاصد وجاء من مریده جمال الدين الفاضل ساكن قرية
كندروشهد على ان سيد امير المذکور قال بان لواط الصبي
مباح لانه غير محار في الشرع فحكم هذه الشهادة ككفر اعلم بان الزجر
والتحريم من اباح ذلك واستحل من غير عذر ولا شبهة فانه يصير كافرا
وقالة الروافض الحجة ان التحريم يكون بمعنى الكراهة ولا يكون

مباح في التنبيه
الشيخ

بمعنى الزجر والحرمه وقول بعضهم كلما كان محرما بعين النص صريحا
 فانه يوجب الحرمة وما وراء ذلك من الدلالة والتاويل والاشارة والمقتضى
 والقياس فانه لا يجب الحرمة فلهذا المعنى قالوا بان الخمر حلال واللواط والعتة
 والغناء والرقص والشعر حلال لان الله تعالى ما حرم هذه الاشياء في القرآن
 صريحا لانه قائل في الخمر فاجتنبوه والاجتناب يدل الكراهية وكذلك
 سمي اللواط منكر او نحو ذلك الجواب قلنا الخمر حرام بدليل قوله جبر
 من عمل الشيطان وعمل الشيطان حرام فكل جبر حرام وبدليل قوله
 تعالى ويحرم عليهم الخبائث وقوله تعالى فاجتنبوه واجتناب يكون
 من القبايح المحضه وقوله تعالى قل فيها اثر كبير ومنافع للناس اثمها
 اكبر من نفعها والاثم لا يكون الا في المحرمات دل انه حرام ومن استحل
 فانه كفر لما روى عن النبي عليه السلام حرمت الخمر لعينها قليلا وكثيرها
 والسكر من كل شراب قال عليه السلام كل مسكر خمر وكل خمر حرام وكذا
 ان اللواط حرام بدليل قوله تعالى تاتون الفاحشة مما سبقكم
 بها من احدم العلمين فسمى اللواط فاحشة ثم اخبر الفواحش
 حرام بدليل قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما

بطن وروى عن النبي عليه السلام انه قال ملعون من جمع بين امرأة
 وابنتها وملعون من اتى بهيمة وملعون من غير من بخوم الارض و
 ملعون من عمل عمل قوم لوط وروى عن النبي عليه السلام انه قال اقتلوا الفاحش
 والمفعول به فذل هذا ان اللواط حرام ومن استحل فانه يكفر كذا في
 التمهيد ابوشكور السامى وقوله تعالى فمن ابغى وراء ذلك هم
 العادون وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطى الذكران كذا
 فى التفسير المردك وايضا تشهد فى المرتبة السادسة على عقايد سيد
 اميل المذكور وايضا تشهد جمال الدين الفاضل المذكور ان سيدنا
 قال بان الله تعالى جاءنى مع محمد صلى الله عليه وسلم مع اصحاب
 الكبار اربعة فقال لى ان لك بشاراة بالجنة وتبى لك قصور فيها الى
 يوم القيمة وهذا ايضا كفر بوجوه الثلاثة الاول ثبوت المكان والوقت
 لله تعالى والثانى ثبوت الجسم لله تعالى والثالث التكلم مع الله
 تعالى بالمشافاة وفيها رجل وصف الله تعالى بالفوق او بالتحته و
 هذا التشبيه بالاجسام كفر وفيها رجل قال يجوز ان يفعل الله تعالى
 فعلا لا حكمته فيه كذا فى طريقة المحررية نوع اخر فى ما يقال فى

تشهد فى التمهيد
 السامى

ذات لله تعالى وصفاته اذا وصف الله تعالى بما لا يليق او سخر باسم
 من اسماء الله تعالى او باسم من او امره او انكر وعده او وعيده يكفر
 اذا قال فلان كاليهودى فى عين الله تعالى يكفر عليه هو والمشايع
 وقيل ان عني به استقباح فعله لا يكفر اذا قال دست خدا دراز است
 فهذا كفر عند اكثرهم وبعض اصحابنا قالوا ان عني به الجارحة فهو ككفر
 وان عني به القدرة لا يكون كفرا اذا قال بين يدي الله تعالى فقد
 قال بعض مشايخنا ان هذا اللفظ لا يجوز وقال بعضهم يجوز وقد ذكر
 اخصاف فى ادب القاضى حديث على رضى الله تعالى عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قاض او وال يؤتى بيوم
 القيمة حتى توقف بين يدي الله عز وجل على الصراط وانه صريح
 فى جواز هذا اللفظ قال الشيخ الامام شمس الائمة الحلواتى فى ادب
 القاضى هذا اللفظ موسع اللسان فى العربية والفارسية وان الله
 تعالى كان منزها عن الجهة ولكن كثير من الاخبار والاثر ورد
 بهذا اللفظ وذكر شمس الائمة السرخسى فقال هذا اللفظ يجوز اطلاقه
 بالعربية والفارسية ومن يتحيز عن الفارسية فانما يتحيز مخافة قسمة

الجہال اما من حیث الدین فلا بأس به وفي مجموع النوازل اذا قال
 پامی خدا باید گرفتن درین حادثه بنظران اعتقدان لله رجلا وهی
 الجارحة یکفر وان اراد الله لا یحیات فی هذا الا بالاعتصام بالله
 لا یكون کفرا وهذا شایع فی العرف بان یقول درین کار پامی فلان
 گرفتن ولا یریدون رجله علی الحقیقه ولكنه شیعی واذا
 قال فلان را خدای آفریده است و از پیش خود رانده یکفر نوع اخر
 فی ذکر مکان لله تعالی اذا قال لله تعالی فی السماء عالم
 ان اراد به المكان کفر وان اراد به الحکایه اما جاء فی ظاهر
 الاخبار لا یکفر وان لم یکن له نیتة لا یکفر عند اکثرهم و
 كذلك اذا قال خد افرومی نکرند از آسمان اومی بنید اوقال از عرش مبین
 فهذا کفر عند اکثرهم الا ان یقول بالعربیة یتطلع ولوقال آسمان
 خد است و بر زمین فلان یکفر ولوقال خدای از بر عرش براند و هذا لیس
 بکفر ولوقال از بر عرش نمیداند فهذا کفر ولوقال اری الله تعالی فی الجنة
 فهذا کفر ولوقال من الجنة فهو لیس بکفر ولوقال خدای نه مکانی ز تو
 خال نه تو در هیچ مکانی فهذا کفر و ینبغی ان یقول جمیع الاشیاء و

الامكنة معلوم لله تعالى نوع اخرى ما يضاف الى فعل الله تعالى
 اذا قال يا رب ايت ^{انتم} من بينم فقد قال بعض مشايخنا انه يكفر وقال
 بعضهم انه خطأ وقال بعضهم ليس بخطأ وقال شمس الائمة هذا و
 كذلك اذا قال بالعربية يا رب لا ترضى هذا الظلم قال شمس الائمة
 هذا لا يرى الى قوله تعالى رب احكم بالحق والله لا يحكم الا بالحق
 ولو قال خدامي برؤسكم كذا وچنانچه تو بر منستم كرمي اختلف المشايخ في
 كفره والاصح انه يكفر ثم من قال لا يكفر يحمله على معنا جري الله على
 ظلك كما قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وجزاء سيئة
 ليست بسيئة على الحقيقة ولكن يطلق اسم الشيء على ما
 يقابله مجازا كذا في محيط القاضى برهانى من جلد الثالث
 وفي المشبهة هكذا اذا قال ان الله تعالى يداور حلاكما للعباد فهو كذا
 وان قال له جسم كالأجسام فهو مبتدع كذا في خلاصة الكبرى ثم
 في هذا المقام سؤال وهو ما قولكم في حق رجل يقيم ^{انفسا} انفسا
 البارى عز وجل بالجهل والجزم والكذب جميع النقص والمعا
 والقبائح والفواحش ممكن ويتفوه بان الانسان قادر على الكذب

فلو لم يكن الرب قادرًا يزداد القدرة الإنسانية على القدرة الربانية
 الجواب قد صرح جمهور علماء الإسلام بأن اعتقاد تنزيه البارئ
 من سمات النقص فرض على الأنام وهو عز وجل منزوع عن النقص
 وهو مستحيل عليه إجماعًا وإطلاقًا ما فيه إيهام النقص ضلالًا وإطلاقًا
 بعد العلم بما فيه من اقتضاء النقص استخفاف وهو كفر بالاعتقاد
 قال الإمام ابن الهمام في المسائر يستحيل عليه سمات النقص كالجهل
 والكذب وفي شرحه لابن أبي شريف بل يستحيل عليه كل صفة لا
 كما فيها ولا نقص لله تعالى لأن كلًا من صفات الاله صفت كمال وفيه
 أيضًا لا خلاف بين الأشعرية وغيرهم في أن كل ما كان وصف
 نقص في حق العباد فالبارئ منزوع عنه وهو محال عليه تعالى
 والكذب وصف نقص في حق العباد كذا قال ابن الحاج في شرح
 المسائرة وفي شرح المواقف يمتنع عليه الكذب اتفاقًا أما عند
 المعتزلة فلو جهين إلى أن قال ما امتناع الكذب عليه عندنا فالثالث
 أوجه الأول أنه نقص والنقص على الله محال إجماعًا وفيه في جواب
 المنكرين بالبعث المتشبين بمنع استحالة الكذب على الله تعالى عز

الخامس قد مر في مسألة الكلام من موقف اللاهيات امتناع الكذب
 عليه سبحانه وفي المسألة بعد إبطال كونه جواهر اجساما قال ان
 سماه احد جسم او قال لا كالأجسام يعنى في نفى لوازم الجسمية فانما
 خطأه في اطلاق الاسم كالأول بالاجماع فانه لم يوجد في السمع ما
 يسوغ اطلاقه ويجوز على قول القائلين بالاشتقاق في الاسماء
 ولان شرطه بعد السمع ان لا يوهم نقصا واسم الجسم تقيضه من حيث
 اقتضاء الافتقار وهو اعظم مقتضى للمحدوث فهو عاص بل قد كفره
 بعضهم وهو اظهر فان اطلاقه مختار بعد العلم بما فيه من اقتضاء
 النقص استخفاف بجناب الربوبية وقال الشارح والاستخفاف به
 كفر وفاقا وبالجمله دعوى مكان اتصاف البارى عز وجل بالكذب
 وغيره هدم الاساس للدين وخرق لاجماع المسلمين واستخفاف
 بحضرت رب العالمين وكذا القول بكون الكذب مقدورا له سبحانه في
 عقايد الجلالية الكذب نقص فلا يكون من الممكنات فلا يشمله
 القدرة والاستدلال بزيادة القدرات الانسانية على القدرات
 الربانية من غايت الغباوت والغوايته فان القدرات الربانية قدرت على

خالق الممكنات والانسانية على سبيل الاعمال فشان بينهما فكيف
 الزيادة والنقصان وما في هذه الاستدلال من انواع الضلال والظن
 ظاهر على كل من له حظ من العقل والايمان واما ذكرهم القدرة
 الذي اغتر به هذه الضلالة وجعله ذريعة للضلال فذكر ما قالوا
 فيه لعل الله يهديه وتستجيبه قال لا ظهري في شرح الجوهرة فعلم
 ان عدم تعلق القدرة بالمستحيل والواجبات انما هو لعدم قابليتها
 لتعلقها لا كلام فيها فلم يلزم على عدم تعلقها بذلك قصور وما
 نقل عن ابن هزم انه قال في المدخل والخل انه تعالى قادر ان يتخذ ولد
 اذ لو لم يقدم عليه لكان عاجزا وهم منه فالقصود انما يكون اوجاب
 العجز من ناحية القدرة بان يكون الشيء مما يتعلق به واما اذا
 كان عدم تعلقها بشئ لكونه خارجا عن جنس المقدور فليس في
 عدم تعلقها به قصور البتة بل تعلقها يورث الى قصورها بل الى
 عدمها البتة وهذا ما سئل العلامة الشرايطي قال الله تعالى
 لا يقدر على اخراجه من ملكه هل يكفر بذلك ام لا فاجاب بقوله لا
 يكفر بذلك لان اخراجه من ملكه يستدعي ان يخرجاه من ملكه

الى ما يتعلق بملك الباري تعالى وهو محال بالقدرة لا يتعلق بالمحال
 وفي كثير الفوائد وخرج الواجب المستحيل فلا يتعلقان اى بالقدرة وقوة
 الارادة بهما لانها صفتان مؤثرتان ومن لازمه الاثر وجوده بعد
 عاصه فما لا يضل العدم اصلا كالواجب لا يكون اثرهما مثلا يلزم تحصيل
 الحاصل ما لا يقبل الوجود كالاستحيل لا يمكن ان يتأثر بهما اذ لو امكن
 يلزم قلب الحقيقة لصيرورتها جازا وكلاهما محال فيحيث ان لا تصور
 اصلا في عدم تعلقها بهما بل التصور في التعلق اذ يلزم حينئذ ان يكون
 تعلقها باعدام نفسها واهلها بذات العاينة وانبات نوعيتها انه
 يقبلها من الحور رب ومبهم انفس مستحقة اجل وعلى فاعى قصور
 اعظم من هذا المتيقن يورده على تخييط عظيم وتخریب جسم لا يبقى
 لا يبقى معه عقل ولا نقل ولا ايمان ولا كفر واعماله بعض الاشقياء
 من المبتدعة عن هذا صرح بنقيضه فنقل عن ابن خروانه قال في الملل
 والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ اولاد لو لم يقدر عليه كما كان اجزا
 فانظر عما هذا المبتدع كيف عي عما يلزمه على هذا القول الشنيع
 من اللوازم التي تطرق الوهم وكيف فان العجز انما يكون ان لو كان

القصور من جانب القدرة لما اذا كان لعدم تعلقها فلا يتوهم لها
 ان ذلك عجرة قال علامة النابلسي في المطالب الوفي وقوع ههنا
 لابن خرم هزيان بين البطلان ليس له قدوة ورئيس الاشيوخ
 الضلالة ابليس انتهى بالجملة لا يخفى على من مارس كتب العقائد
 ان اهل السنة قاطبة استدلووا على توحيد سبحانه وتعالى باستحالة
 العجز اللازم على تقدير التعدد وصرحوا بكفر من وصفه بالعجز
 كما في الكفر وغيره واستدلووا على حل العقائد المتعلقة بالا للاحق
 باستحالة النقص عليه تعالى وجاء من مر يده سيد عبد الوهاب
 الفاضل متوطن ساكن كالجود شهد على ان سيد امير المذكور في
 لا اله الا الله سيد امير رسول الله وهذا كفر صريح وقول قبيح
 لانه قول بعدم ختم الرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تبارك
 وتعالى فحقه ما كان محمداً با احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم
 النبيين يعني زيد ولكن رسول الله ولكن كان محمد رسول الله
 وخاتم النبيين ختم الله تعالى به النبيين قبله لا يكون نبي بعد
 في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما قال الله تبارك وتعالى ما كان محمد

زهد في الدنيا
 على عقائد سيد
 المذکور

ابا احد من رجالكم فليس بازيد فلا يحرم عليه التزويج
 بزوجه زينب ولكن رسول الله وخاتم النبيين فلا يكون له ابن
 رجل يجعله يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كالتة الختم اى به ختموا و
 كان الله بكل شئ عليهما بان لا بنى بعده واذ انزل السيد عيسى عليه السلام
 يحكم بشرعية في التفسير الجلالين ما كان محمدا با احد من رجالكم و
 خاتم النبيين بفتح التاء عاصم بمعنى الطابع اى اخوهم لا ينبتاء احد
 بعده وعيسى عليه السلام ممن نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملا
 على شريعت محمد صلى الله عليه وسلم كانه بعض امته وغيره بكسر
 التاء بمعنى التابع وفاعل الختم وتقويه قراءة بن مسعود رضى الله
 عنها ولكن نبيا ختم النبيين في تفسير المدارك ما كان محمدا با احد
 من رجالكم ولكن رسول الله وليكن مستاده خدست وخاتم النبيين
 ومهر پیغمبران جزا و مهر کرده شد در نبوت پیغمبری برو ختم کرده اند وخاتم بمعنا
 آخر نیز هست يعنى اوست خاتم انبيا بنور ظهور و كان الله وهى خدای تعالی
 بكل شئ عليهما بهر چیز دانا پس میداند که کیست سزاوار آنگه نبوت برو ختم
 شود و در عیون الاجزیه آورده است که صحت هر کتابی بهر اوست حق سبحانه

و تعالی پیغمبر را مهر گشت تابید و صحیح دعوت محبت الهی جز بمهر گشت
 حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه و سلم نتوان کرد ان گنتم تحبون
 الله فاتبعونی و شرف و بزرگواری بهر اوست و شرف جمله انبیاء نیز
 به آنحضرت علیه الصلوة و السلام و شاید هر کتاب مهر اوست پس شاید
 در حکم قیامت او خواهد بود چنانچه وجئناک علی هؤلأ شهیدان چون
 کتاب را مهر کرده اند کتابت در باقی باشد چون نبوت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم اتمام پذیرفت در نبوت بر بسته گشت دیگر همه انبیاء بهر
 نبوت مخصوص بود بختیت ایشان نیز اختصاص یافت و فی المشو می المعنوی
 بهره او خاتم شده است او که بخود مثل ادنی بودنی خواهد بود
 چونکه در صنعت بود استاد اوست تا بگوئی ختم صنعت با بر و ست
 فی التفسیر الحسینی نوع آخر فی مایعود الی الانبیاء علیهم السلام
 و لم یقر بعض الانبیاء او عاب نبیا بشیء او لم یرض بسنته من
 من سنن المرسلین فقد کفر و سئل ابی مقاتل عن انکر نبوت الخضر
 و ذاکفل قال کل من لم یجتمع الامة علی نبوته لایضره ان جحد
 نبوته قبل حکایات النوازل قال ابو حفص البکیر کل من اداد

بقلبه بغض النبي فقد كفر وكذلك لو قال لو كان فلان نبيا لم
 اومن به فقد كفر وفي الفتاوى الصغرى لو قال بالفارسية اگر
 فلان پیغمبر بودی من با وی نه کروید می فان او اد به لو كان فلان رسول
 لم اومن به فقد كفر كما لو قال لو امرني الله بامر كذا لم افعل وفي
 الجامع الاصغرا اذا وقع بين الرجل وبين صهرة خلاف فقال ان
 بشر رسول الله لم اتم بامرہ لا يكفر وكذا اذا قال ان كان ما قاله
 الانبياء صدقا وحقا نحونا فقد كفر وكذا لو قال انا رسول الله وانا
 بالفارسية من پیغامبرم یرید به پیغام می برم يكفر ولو انه حين
 قال هذه المقالة طلب غيره منه المعجزة فقد قيل يكفر الطالب
 وبعض المتأخرين من المشايخ وعند بعض المشايخ لا يكفر الا اذا
 قال ذلك بطريق الاهانة ولو قال لا ادري ان النبي عليه السلام كان
 انسيا او جنيا يكفر ولو قال محمد ررويشك بود او قال جامه پیغمبر عليه السلام
 ریم ناک برد او كان طویل الظفر فقد قيل يكفر مطلقا وقد قيل يكفر
 اذا قيل على وجه الاهانة ولو قال للنبي عليه السلام ذلك الرجل
 قال كذا او كذا فقد قيل انه يكفر وقيل لا يكفر فقد صح ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم لما بعث جماعة من اصحابه لقتل كعب بن
 الاشرف استأذنوا منه ان يقول شيئا يخادعونه ويعتمدوا عليهم
 فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال واحد منهم
 الكعب ان اخرج هذا الرجل كان من البلاد علينا ولو كان ذلك
 كفرا لما قاله ولو شتم الرجل رجلا اسمه محمدا واحمدا وكنية ابو القاسم
 وقال له يا ابن الزانية فقد ذكر في بعض المواضع انه اذا كان ذا كرا
 للنبي عليه السلام يكفر وفي كراه الاصل اذا كره بشتم محمد صلى الله عليه
 وسلم فهذا علثثة او جاحد لها ان يقول لم يخطر ببال شيء وانما شتمت
 محمد صلى الله عليه وسلم كما طلبوا مني وانا غير راضى بذلك في هذا
 الوجه لا يكفر وكان كما لو اكره على ان يتكلم بالكفر فتكلم به وقلبه
 مطمئن بالايمان وثانيها ان يقول خطوب ببال رجل من النصارى
 محمد فاروت بالثمة ذلك النصارى وفي هذا الوجه لا يكفر ايضا لانه
 لم يشتم محمد صلى الله عليه وسلم وثالثها ان يقول خطوب ببال رجل
 من النصارى اسم محمد فلم اشتم ذلك النصارى وانما شتمت محمدا
 صلى الله عليه وسلم وفي هذا الوجه يكفر في القضاء فيما بينه

وبين الله تعالى لانه شتم محمد عليه السلام طاعيا لانه ما يمكنه دفعه ككره
 عن نفسه بشتم محمد اخر خطر بباله فيكون طاعيا في شتم محمد
 عليه السلام وانه كفر ومن قال جن النبي عليه السلام يكفر ومن قال اغي
 على النبي لا يكفر في نوادر الصلوة للشمس لامنة الحلواني وسئل
 ابو حنيفة رحمه الله عن يقول ان محمد رسول الله الا انه يجب قال
 هكذا رجل لم يعرف الله لانه لو عرفه لم يجب ان يشتم رسول الله اذا قال
 لو لم يأكل ادم الخطية ما وقعنا في هذه البلاء ففي كونه اختلاف
 المشايخ وهذا اذا روى رجل حديثا عن النبي عليه السلام فرواه
 اخر فقال بعض مشايخنا انه يكفر ومن المتأخرين من كان ان
 كان متواترا يكفروا لو قال بطريق الاستخفاف بمعناه كثيرا يكفروا
 متى ان لا يكون بسيما من الاشياء اذا اراد الاستخفاف بذلك النبي
 او عداوته يكفروا لو قال بجل مع غيره كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يجب كذا بان قال مثلا كاف يجب لقرع فقال ذلك الغيران لا
 احب فهذا كفر هكذا روى عن ابى يوسف رحمه الله تعالى ايضا
 وبعض المتأخرين قالوا اذا قال ذلك على وجه الاهانة كان كفر

وبدونه لا يكون كفر اذا روى رجل غيره ان رسول الله عليه السلام
 بين منبر وقبره روضه من رياض الجنة فقال ذلك الرجل من منبري خيط
 بينهم خير مني بيني وبينهم فقد قيل يكفر رجل قال لامرئته مرايم نيت فقالت امرئته
 انك تكذب فقال الرجل شهد الانبياء والملائكة عندك مرايم نيت
 لا تصديقهم فقالت نعم لا اصدقهم ذكر في مجموع النوازل انها تكفر
 وفيه ايضا قال مع غيره ان ادم صلاوة الله تعالى عليه تسبح الركبا
 فقال ذلك الرجل ليس بهم جوارح يحكان باسم هذا كفر لانه استخف بنبي الله
 تعالى عليه السلام رجل قال لا خرابس ثياب لا بيض فانه اسنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لو كان هذا اسنت رسول الله
 ليس مخان دست بردن فانه يلبسون الثياب لا بيض فقد قيل هذا
 استخفاف بسنته رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم وانه كفر
 رجل قال لا خرا حلق واسك قلم اظفارك فان هذا اسنت رسول الله
 تعالى صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لا افعل وان كان
 سنت هذا كفر لانه قال ذلك على سبيل الانكار والرد وكذا في سائر
 السنن خصوصا في سنته هي معروفة وثبوتها بالتواتر كالسواك

وغيره فقد روى عن محمد بن مقاتل لو ان اهل بلدة اجمعوا على ترك
 السؤال قاتلناهم كما قاتل الكفار وفي نسخة الامام الجعفي و
 رايت في موضع اخر اذا قال الرجل غيره سو مشاربك وقص شاربك
 فانه سنة فقال لا افعل ان انكره اصلا يكفر وفي نسخة الامام الجعفي
 ايضا ففرس است كهدها نازك طعام خورده ودست يابني شويند
 قال ان قال بها وبالسنة يكفر وفي المجموع النوازل اذا قال الرجل احب
 بكار اية سببت انه يكفر لانه استخف بالسنة قال غيره سببت كره
 وكنه دري كنده او قال اين چه سمت سبت كردن دستار بزرگوارند
 آوردن قال ذلك على سبيل الطعن من سنته رسول الله تعالى عليه السلام
 فقد كفر هذا في المحيط الفاضل البرهاني من نفسه من جلد الثالث
 وجاء من مريده وشهد في المرتبة الثامن على عقايد سيد الميرزا
 حميد الدين الفاضل ساكن قرية جديد وشهد على ان سيد المير
 المذكور قال ما من زمان الا وفيه نبي وهذا ايضا كفر لانه من
 الزمان ما هو بعد زمان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت
 النبي في هذا الزمان فنبينا لا يكون خاتم النبيين وقد قال الله

شيخ محمد باقر
 ح

تبارك وتعالى فحقه خاتم النبیین كما سبق واختلف في صدره قولوا
كذب سولا ونبيا او جوز نبوت احد بعد وجود نبينا صلى الله تعالى
عليه سلم وعيسى عليه السلام فيقال يريد منه توفى النبوة بعد وجود نبينا
صلى الله تعالى عليه سلم كتمنى كفر مسلم كان كفرا لانه الرضاء بالالتدليل
عليه هذا في تحفة السراج شرح المنهاج والخوارق المتقدمة على دعوى
النبوة كرامات من لدن آدم عليه السلام الى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى امانت آدم فبما الكتاب الدالة على انه قد امكن مع
القطع بان لم يكن في زمانه نبى اخر فهو بالوحى لا غير وكذا بالسنة
والاجماع فانكار نبوته على ما نقل عن بعض يكون كفرا اسمية واكثر
البراهمة ينكرون النبوة مطلقا وبعض البراهمة قالوا نبوة آدم عليه السلام
فقط وقال الصابية نبوة شيث عليه السلام وادريس عليه السلام فقط وبعض
اليهود ينكرون نبوت غير موسى علم ما يعلم من تضاعيف كلمات
بعض ما شاهدناه منهم وجمهور اليهودى والجوسى والنصارى ينكرون
نبوة نبينا سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض النصارى
وبعض اليهود ينكرون رسالته الى غير العرب وهو خلاف النص حيث

قال الله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وما
 ارسلناك الا كآفة للناس وما قيل ان الاحتياج الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان مختصا بالحرب لفتنوا الشرك فيهم دون اهل
 الكتاب فاسد فانهم لا اختلاف دينهم بالنسخ والتحريف كانوا في ضلال
 مبين ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء امانته فلا ندر على النبوة
 واطهر الخوارق وكلاهما يبلغ حد التواتر على ان القرآن الكريم الذي
 اوحى اليه موجود ومحفوظ وقد ادعى المخالفين مرارا عديدة المعارضة
 باتيان اقصر سورة بين مثله فلم يقدر عليه عدلوا عن المعارضة
 بالحروف الى المضاربة والمقارعة بالسيوف ولم يات من زمنه
 عليه السلام الى هذا الزمان احد يمثله ولا يمايد فيه سواء كان اعجاز
 للاسلوب البديع والتأليف الجيب الخالف لا نغمه فصحاء العرب في كلامهم
 في المطالع والمقاطع كما ذهب اليه بعض المتكلمين او لكونه في الدرجة
 العليا من الفصاحة والبلاغة بحيث لا يقدر البشر على مثله كاذب
 اليه الجمهور راوى المجموع الامرين قال القاضي او لصف الله اليهم اباهم
 عن المعارضة مع القدرة كما ذهب اليه المظالم وان كان من ضمن الكلام

او صرفهم بان سلمهم العلوم التي يحتاج اليها في المعارضة فيثبت نبوته
 صلى الله تعالى عليه سلم عن معجزات المغيرة للقرآن هذا في العقائد
 مولوى جلال شرايت في المعارضات المفتى ابو سعور سوا لا يخطأ ان
 طالب علم ذكر عنده حديث من احاديث النبي صلى الله تعالى عليه سلم
 فقال كل احاديث النبي صلى الله تعالى عليه سلم صدق يعمل بها فاجاب
 بانه يكفر ولا بسبب استفهامه الا انكارى وثانيا بالحق الشين للشيء
 صلى الله تعالى عليه سلم ففي كفره الاول ان اعتقاده يؤمر بتجديد
 الايمان فلا يقتل والثاني يفيد الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
 اتفاقا فيقتل في الدر المختار وجاء من مراده وشهد في المرتبة التاسع
 على عقايد سيد امير المذكور محمد بشير الفاضل ساكن قرية شل
 باندي وشهد على ان سيد امير المذكور قال ان كتابة القرآن بالمنه
 جازي وهذا ايضا كفر لانه اهانت القرآن واهانت القرآن كفر كما
 سندر من قال بخلق فهو كافر كذا في الفصول العمادية واذ انكر
 آية من آيات القرآن وتسخير آية من القرآن او عاب كفر في الخرافات
 كذا في المتأخر خاتمة اذ انكر الرجل كون المعوذتين من القرآن لا يكفر

شهد في التوبة
 الثاني

وقال بعض المتأخرين يكفر لا بمقدار الإجماع بعد الصدق الأول على
 أنهما من القرآن والصحيح هو الأول لأن إجماع المتأخرين لا يرفع
 الاختلاف المتقدم كذا في الظهيرة إذا قرأ القرآن على ضربين
 فقد كفر رجل بقرء القرآن فقال جل بين جيرانك طوفانت فقد كفر
 في الفتاوى عالم كيري من جلد الثاني إذا انكر آية من القرآن أو
 نسخ آية منه كفر ومن زعم أن المعوذتين ليستا من القرآن قال
 صاحب المحیط أنه لا يكفر لأنه تأويل وبعض المشايخ أنه يكفر في ^{قوله}
 العمادى نوع آخر فيما يتعلق بالقرآن إذا انكر آية من القرآن أو سخر
 بآية من القرآن فقد كفر ومن زعم أن المعوذتين ليستا من القرآن
 فقد ذكر في فتاوى بوليث ثم قندى أنه لا يكفر وروى عن ابن
 مسعود وابن كعب رضي الله عنهما أنهما ليستا من القرآن وهذا
 الكلام تأويل فلا يكفر وبعض المشايخ على أنه يكفر وحكى عن ^{أبي}
 إمام جمال الدين خالي أنه قال ذكر في تفسير بوليث حديثان من زعم أن
 المعوذتين ليستا من القرآن فأولئك عليهم لعنة الله والملائكة
 والناس أجمعين ومثل هذا الوعيد إنما ورد في حق الكفار دون

المؤمنين ولأن الأمة اجتمعت بعد الاصل الاول منها من القرآن
 والاجتماع المتأخرون رفع الخلاف المتقدم والاول قرب الصواب ولأن
 الاجتماع المتأخرون لا يرفع الخلاف المتقدم عند البيهقي والبيهقي
 الله على ما هو المذكور عند عامة المشايخ وعند علماءنا على ما ذكره
 الأئمة السرخسي في هذا الكلام تاويل صحيح فإيضا يوجب الكفر بخلاف
 ما ذكرنا في الأخرى من القرآن فإنه يكفر ولو قرأ القرآن على ضرب من
 أو القصب فقد كفر رجل بقر القرآن فقال رجل بين جربانك طوفان فهذا
 كفر في المحيط القاضى البرهاني وجاء من مريده وشهد في المرتبة العاشرة
 على عقايد سيد امير المذكور سيد نظيف الفاضل ساكن چنيه وشهد
 على ان سيد امير المذكور قال من اكل هذا السكر حرم عليه النار وهذا
 ايضا كفر لأنه حكم بكون شخص معين غير منصوص عليه جتيا هذا في
 فج العميق لأن فيه دعوى على الغيب هذا ايضا كفر في الصحيح البخاري
 حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة
 رضي الله عنها قالت من حدثك ان محمدا رأى به فقد كذب وهو يقول
 لا تدركه الابصار ومن حدثك انه لا يعلم الغيب لا الله فهذا صحيح

وشهد في المرتبة
 العاشرة

تزوج امرأة بغير شهوة فقال الرجل للمرأة خذاي أو يغير الكواه كرمها
يكون كفر لأنه اعتقد أن رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم يعلم
الغيب وهو ما كان يعلم الغيب حين كان من الأحياء فكيف بعد
الموت رجل قال أنا أعلم المسحوقات قال الشيخ الإمام محمد بن الفضل
هذا القائل ومن صدقه يكون كافرا فان قال هذا القائل أنا أخبر
بأخبار الجن أي بذلك قال هو ومن صدقه يكون كافرا بالله
تعالى من أتى كاهنا فصدقه فيما قال فقد كفر بما أنزل على محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم لا يعلم الغيب إلا الله تعالى لا الجن ولا الأترة
بقول الله تعالى في الأخبار من الجن فلما ثبتت الجن أن لو كانوا
يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ومن ادعى علم الغيب كان
كافرا في قاضيهان نوع آخر فيما يعود إلى الغيب قالت امرأة لزوجة
توسخه زادتني فقال نعم فقد كفر هكذا حكى عن الشيخ الإمام أبي بكر
محمد بن الفضل وهذا لأن السر والغيب أحدهما من ادعى الغيب
يكفر وحكى أن امرأة مثل داود امرأة حلف بعثت إليه السحور في شهر
رمضان على يد جاريه وإبطات الجارية في الرجوع فاهتمت المرأة

بالجارية وطالته الخصومت بينهما الى ان قال لها فتعلمين الغيبة
 فقالت نعم فكتب على محمد بن الحسن في ذلك فكتب محمد بن جند
 النكاح فانها كفرت ومن قال لغيره خذ ابرار رسول ابر تو گواه گردانيدم
 وادبه تهديده بهذا ففيه اختلاف المشايخ وعلى قياس هذه
 المسئلة يجب ان يكون في المسئلة التي ذكرناها في اول هذه النوع
 اختلافاً للمشايخ رجل تزوج امرأة ولم يحضره شهود فقال الرجل
 خذ ابرار رسول اگواه کردم او قال خدای را و فرشتگان را گواه کردم فقد
 كفر لانه اعتقد ان الرسول الملك يعلم الغيب فتاوى الاصل ولو
 قال وبسته دست است اگواه گرفتم و فرشته دست چپ اگواه کردم لا يكفر
 لانها يعلمان ذلك لانهما لا يغيبان عنه في مجموع النوازل اذ قال
 فلان خوارزمي وقد اختلف المشايخ في كفره ووجه الكفر ظاهر لانه
 ادعى الغيب واذلصحت الهامة فقال رجل يموت المريض كفر القائل
 عند بعض المشايخ واذ خرج الى السفرة صاح العرق فوجع من سفره
 فقد كفر عند بعض المشايخ واذ قال المجوسي دست برچه نهاده است
 ويعتقد ما قال يستحسنه فقد كفر واذ قال فلان ببرك خویش نخواهد

مردن بخشي عليه الكفر و لو قال من بوده و نابوده بدانم يكفر سئل الفضل
 عن معنى قوله عليه السلام من اتى كاهنا و صدق بما يقول فقد كفر
 بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه سلم فقال الكاهن الساحر
 ف قيل له هذا الرجل قال نعم قيل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن
 اخبار الجن اياي قال وان قال هكذا اشاع كاهن و من صدقه
 فقد كفر لان اخباره يقع عن الغيب الغيب لا يعلمه الا الله لا ترى قوله
 تعالى فلما خربت الجن ان لو كانوا يعلمون من الغيب فعلم الغيب
 لا يعلمه جن ولا انس هذا في محيط القاضى البرهاني من نفسه من
 جلد الثالث هكذا في فصول العمادى وجاء من مريد دوشاه
 الفاضل ساكن قرية ابوه و شهد على ان سيد امير المذكور سئل ان
 نكاح الامة على الحرمة جائز ام لا فقال ينبغي ان تجعل الحرمة مرتبة ثم نرجح
 بها اى بالامة و محكم هذه القول كفر و ذكر شيخ الاسلام خاير راز
 في شرح الميزان ان رضى بكفر الغير انما يكون كفر اذا كان يستحيل الكفر
 و يستحسنه و في فصول العمادى اذا لقن الرجل جلا كلمة الكفر فانه
 يصير كافرا و ان كان على وجه اللعب كذا اذا امر الرجل امرأة الغيرة

و من سئل عن الكفر
 الجاهل و الغرير

فاخترها الارتداد تبين هي من زوجها يصير الامر كافر هكذا
 عن ابي يوسف رحمه الله تعالى وعن ايحيى بن فضال رضي الله تعالى عنه
 ان من امر الرجل ان يكفر كان الامر كافر المأمور ولم يكفر وقال
 الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى عليه اذا علم الرجل جلا كلمة الكفر ^{لأنه عن} كفا
 اذا علمه وامره بالارتداد لانه رضى بكفر المأمور ومن رضى بكفر الغير
 كافرا وعنده ان يكفر الكفر والرضا بكفر رجل كفر بلسانه طابع وقلبه على
 الايمان يكون كافرا ولا يكون عند الله تعالى مؤمنا رجل قال استقبلني امي
 اذ ان كافر يصير كافرا في قاضي خان ومن تكلم بكلمة توجب الكفر وضحك
 غيره يكفر به الضاحك ولو تكلم بها وقبل القوم ذلك منه فقد كفر ومن
 رضى بكفر نفسه فقد كفر ومن رضى بكفر غيره فقد اختلف المشايخ
 فيه وقالوا في السير الكبير مسألة تدل على ان الرضى بكفر الغير ليس بكفر
 صورت ما ذكر في سير السبلون اذا اخذ وهيار وخافوا ان يسلم فكمعه بشئ
 اى شد ونساء حتى لا يسلموا وضربوه حتى يشتغل بالضرب فلا
 يسلم فقد اساء في ذلك ولم يقل فقد كفر واشار شمس الائمة الشريفة
 في شرحه الى ان هذه المسئلة لا تصح دليلا لان تاويل هذه المسئلة ان

المسلمون يعلمون انه لا يسلم حقيقته ولكن يظهر الاسلام تقيته لينجو
 عن شر القتل فلا يكون هذا منهم رضا بكفره وذكر شيخ الاسلام في شرح
 السيران الرضا بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كان يستخير الكفر ويستحسنه اما اذا
 كان لا يستخير ولا يستحسنه ولكن احب الموت او القتل على الكفر لم يشرب
 موزيا بطبعة حتى ينتقم منه فهذا لا يكون كفرا ومن تأمل في قوله تعالى
 ربنا اطمس على قلوبهم وامواهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنون حتى يظن
 له صحة ما ادعيناه وعلى هذا اذا ادعى على ظالم امامتك لله على
 الكفر او قال سلب الله عنك الايمان اودعى عليه بالفارسية اخذ ايتنا
 جان تو يكان راستنا و هذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسن الكفر ولا
 يستحسنه ولكن تمنى ان يسلب الله تعالى الايمان حتى ينتقم منه على
 ظله وايرائه بالخلق وقد عشنا على رواية ايجيفة رحمهم الله
 تعالى ان الرضا بكفر الغير كفر من غير تفصيل ثم ما يكون كفرا بلا
 خلاف يوجب احباط العمل في المحيط القاضي البرهاني ما قولكم
 في رجل يقول بامكان نبي بعد خاتم النبيين ويجوز مساوات
 عامة المؤمنين مع خاتم النبيين في كثرة الثواب وقرب رب الارباب

ويجوز كون افضل من خاتمة النبيين في القرب وكثرة الثواب
يسنوا توجروا الجواب ما قوله بامكان نبى بعده صلى الله عليه
وسلم فقد صرح الامام ابو الفضل التورقشتي في كتابه المستر
بالمعتمد في المعتقد يكفر من قال بامكان نبى يكون بعده وفضل
الايمان بخاتمة النبيين وحق معنى ختم النبوة واطال البحث وقال
هذه المسئلة تنبيه بين الاسلامين لا يحتاج الى كشف وبيان
وهذا المقدار الذي ذكرت فلما افقنا ان تغايط زنديق جاهلا
كثيرا ما يخذعون بان الله على كل شئ قدير والحاصل ان القدرة
ليس فيها كلام بل الكلام في الشئ ما هو وفي ما اخبر عز وجل بان
يكون او لا يكون انتهى ملخصا مترجما وقد نص وهو فيه وغيره
يكون اعتقاد حصول النبوة بالكسب كفرا وعلوا التكفير بتبادله
الى تجويز نبى مع نبينا صلى الله عليه وسلم او بعده قال العلامة
النا بليسي وفساد مذهبه غنى عن البيان بشهادة العيان
كيف وهو يؤدى الى تجويز نبى مع نبينا عليه الصلوة والسلام
او بعده وذلك يستلزم بتكذيب القرآن اذ قد نص على انه

خاتم النبيين واخر المرسلين وفي السنة انا العاقب لا ياتي بعد
 واجمعت الامة على بقاء هذا الكلام على ظاهره وهذه احدى المسائل
 المشهورة التي كفر بها الفلاسفة لعنهم الله تعالى وفي شرح تحفة
 المهاج في كتاب الردة ان كذب رسولا او نبيا او نقضه باي منقور
 كان او صغرا سمه تحقرة او جوز نبوة احد بعد وجود نبينا صلى الله عليه
 وسلم يكفر وعيسى عليه السلام نبى قبل فلا يرد ومنه تمم النبوة
 بعد وجوب نبينا صلى الله عليه وسلم كتمني كفر مسلم بقصد الضلالة الله
 عليه منه ايضا لو كان فلا يلينا امت به ان جوز ذلك يكفر على الاوجه
 انتهى وقال على القارى في ذيل قوال القاضي قال كل صاحب مذق قرآن
 ويمكن حمله على انه يجوز كون نبى مرسل بعد نبينا على السلام
 فيكون امره اشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعى النبوة فقام
 له قائل اظهر الحجرة كفر واما قوله بجواز مساوات عامة المؤمنين
 معه صلى الله عليه وسلم فقد ذكر القاضي عياض قوله المعري
 هو مثله في الفضل الا انه لم يات به برسالة جبرئيل وقال وصل
 البيت الثاني من هذه الفضل لستبها غير النبي صلى الله عليه

وسلم في فضله بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال لعلامة النجاشي
في شرح الشفا وفيه من ترك الادب مالا يخفى وحاشاه من ان يرضخ
له اسلام ووزق فانه كفر بخير لذة والقارى في ذيل قول القاضى
وبيان خصايسه التي لم تجتمع قبل في مخلوق قال ومن العلوم
استحالة وجود مثلها بعده وفي شرح طريقة الحمدية من نفسه
فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي افضل من النبي كفى
وضلال وفي كثر الفوائد وما هو اى الولي كالنبي في المنزلة ولا يدا^{يه}
فضلا عن ان يفضل عليه كما قالت الكرامية وبعض ملاحدة الصو^{فية}
اذ النبي معصوم مأمون من سوء الخاتمة مكرم بالوحى ومشاهدة
الملك مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الاثام بعد ان تصاف بالكمال
التي ليس عند الولي قطرة من بحرها وهو مذاهب جميع اهل الت^{سنت}
الصوفية وغيرها حتى قال كابره من ان نبيا واحدا افضل عند الله
من جميع الاولياء ومن فضل وليا على نبى يخشى عليه الكفر هو كما
انتهى وقال لعلامة النابلسي في المطالب ما المفروض على كل
مكلف في حق الانبياء والرسل عليهم السلام فهو معرفة ما يجب في حقهم

من صفات كمال الخلق ويستحيل عليهم من النقايص والذليل
 ويجوز عليهم من الاخلاق البشرية التي لا كمال فيها ولا نقص على
 سبيلنا وادنى ذلك ان يعتقد امتياز الانبياء عليهم السلام عن
 جميع الخلق بصفات من الكمال دون جميع الخلق عن صفات من
 النقص بعد اعتقاده امتياز الله تعالى عنهم وعن جميع الخلق بصفات
 من الكمال وتزويته تعالى لهم دون جميع الخلق من صفات
 من النقص انتهى وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة و
 الجماعة ان الولي لا يبلغ درجة النبي فضلا ان يتجاوزها وقد
 ذكر في شرح المواقف والمقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
 افضل من الاولياء وذكر في شرح العقايد ان تفضيل الولي على النبي
 كفر وضلال كيف وهو متحقير للنبي وخرق للاجماع كذا في طريقة
 المحمدية الباب الثاني في بيان قول الشهادة على عقايد سبيلنا
 المذكور هل تقبل ام لا اعلم ان اكثر هذه الشهادات ليس فيه
 نصاب فلا يثبت به المدعى فاصحح لك بان لا ترد من باب
 الدين فيثبت بخبر الواحد كذا في فح العميق وذكر في العيون اذا

اخبر المرأة الواحد بموت زوجها وبالردة وبالطلاق حلها
 ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل حله ان يشهد قال لان
 هذا من باب الدين فيثبت بنجر الواحد وانه لم يوجد لفظ الشا^د
 كذا في قاضيان مع ان تلك الاخبار متواترة من جهة المعنى
 مشتركة وهي ندقه بتطن الكفر بالاصرار عليه اظهار الاليمان
 بالفهم وهذا عند الفقهاء كما في المشارق وشرح البضاوى فيفيد
 علم اليقين به قال قاضينا عضد الملة والدين في شرح مختصر
 الاصول وهي من تصانيف ابن الحانبل اذ اكثر الاخبار في الوقا^ع
 واختلف فيها كل واحد منها مشتمل على معنى مشترك بينها بجهة
 تضمن او التزام حصل العلم بالقدر المشترك ويسمى المتواتر من
 جهة المعنى وذلك كوقائع حاتم فيما يحكى عطاياه من اهل ورس
 وعين وثوب فانها يتضمن جوده فيعمل وان لم يعلم شئ من
 تلك القضايا كوقائع على رضى الله عنه في حروبه من انه هزم
 في خيبر كذا او فعل في احد كذا الى غير ذلك فانه يدل بالالتزام
 على شجاعة وقد تواتر ذلك منه وان كان شئ من ذلك الجرنيا

لم يبلغ درجة القطع واعلم ان الواقعة الواحدة لا يتضمن السخاوت
 والشجاعة بل لقد المشترك من الجريئات ذلك وهو متواتر لان
 احادها يصدق قطعاً بل بالعادة انتهى في الحمد وقد تظاهر حتى
 صارت متواترة المعنى بمنزلة شجاعة علي رضي الله عنه وجود
 حاتم فاجاب بان بلوغ مجموعهما وصل الى التواتر كما تراوحت ومنها ما
 تواتر الاحاديث الواردة في باب لقضاء والقدر ويكون الكائنات
 بتقدير الله تعالى ومشيئته والتكاثرات احاداً الا انها متواترة المعنى
 كشجاعة علي رضي الله عنه وجود حاتم وكلها صحاح بنقل الشقاق
 مثل البخاري ومسلم وغيرهم في غرر الفوائد ودرر الفوائد
 المستفي بشرح مقاصد حد التواتر وان كانت تفاصيلها احاداً
 كشجاعة علي رضي الله عنه وجود حاتم وهي مذكورة في كتب السير
 في شرح عقايد النسفي من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكر المشهور يكفر
 عند البعض وقال عيسى بن ابان يضل ولا يكفر وهو الصحيح ومن
 انكر خبر الواحد لا يكفر جاحده كذا في فتاوى عالميكري في الصغرى
 ولو شهد اثنان ان فلان اطلق امرأته والزوج غائب لا يقبل وان

شهد عند المرأة تقبل ويتزوج اخرج وكذا لو شهد عندها
 رجل عدل قال الشهادة والاخبار عند ولي المرأة كالشهادة
 والاخبار عندها وفي شهادات فتاوى قاضيان رحمهم الله تعالى
 ولو شهد عند المرأة واحد بلعب وجهها او بركة ته او بطلاقها
 حل لها ان يتزوج وفي الخبر البرهانية وكذا في الفصول
 العمادية الفقهاء في ذلك ان حرمة المصاهرة بالنظر والمس غير
 ثابتة بدليل يوجب العلم من كتاب او خبر متواتر ومشهور
 او اجماع وانما يثبت بالخبر الواحد والقياس والخبر الواحد حجة في
 حق العمل وليس حجة في حق العلم والقياس كذلك فيكون حرمة
 المصاهرة بالنظر في حق العمل لا في حق العلم كذا في محيط القضاة
 البرهاني من جلد الثالث ولا يقبل شهادة العدو وان كانا العدوين
 بسبب الدنيا ويقبل ان كانت بسبب الدين كذا في خزائن المفتين في مجمع البحرين
 ويقبل شهادة العامل كذا في نور العين وكل انسان خصم في حق
 الله تعالى فتقبل الشهادة فيه قبلت بدون الدعوى كذا في الفصول
 وفي الاخبار عن امور ديني نحو الاخبار عن نجاسة الماء وطهارته

ولاخبار عن حرمة الحل وابلحته وما يتصل بذلك في تعارض
 الخبرين في نجاسة الماء وطهارته وفي حرمة العين وابلحته وخبر
 الواحد يقبل في الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة إذا كان
 مسلماً عادلاً أو أثنى حراً أو عبداً محدوداً أو لا ولا يشترط لفظ الشهادة
 والعدالة كذا في الوجيز الكروري رجل اشترى لحماً فلما قبضه
 فاجزه مسلم ثقة أنه قد خالطه لحم الخنزير ولم يسعد أن يأكله كذا
 كذا في لنا تاريخه مسلم اشترى لحماً قبضه فاجزه مسلم ثقته
 أنه ذبيحة الجوسي فإنه لا ينبغي للمشتري أن يأكل ولا يطعم غيره
 لأن الخبر أخبره بحرمة العين وبطلان الملك وحرمة العين حق
 لله تعالى فيثبت بخبر الواحد وأما بطلان الملك لا يثبت بخبر
 الواحد وليس من ضروريات ثبوت الحرمة بطلان الملك وإذا ثبت
 الحرمة مع بقاء ملك العين فهذا لا يمكن الرد على بايعه ولا أن يحبس
 الثمن على البايع إذا لم يبطل البيع ولو أنه لم يشتري اللحم ولكن الذي
 كان اللحم في يده أذن له بالتناول فاجزه مسلم ثقة أنه ذبيحة الجوسي
 لا يحل له أن يأكل ولو أنه أذن له بالتناول ثم باعه منه بعد الأذن

وملك بسبب الخمر ميراث او هبة ثم اخبر مسلم ثقتة انه حرام العين
 لايجل تناوله كذا في فتاوى عالم كيري الباب الثالث في بيان توبة
 الزنديق هل تقبل ام لا بينوا توجروا نوع اخر وعرض الاسلام على المر
 والمتدحرا وحره عبدا كان او امته فان اسلم المرتد الا قتل الاصل
 في قتل المرتد قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه ولجام الصحابة رضوان
 الله عليهم اجمعين انهم راو ذلك ونقل عن غيرهم خلافة والمعروف
 انه بنفس الرد صار حربيا علينا لان له هيته سالحة للحرب قدقا
 به الباعث على الحرب هو الكفر فاقيم ذلك مقام حقيقة الحرب في
 وجوب قتله او في باحته كما في الكافر الاصل لا انه لا بد من عرض
 الاسلام لان الظاهر انه لا يرتد الا بشبهة دخلت عليه فيستجب العرض
 على الاسلام بجواز انه يذكر تلك الشبهة قريالها ولا يجب عرض
 الاسلام لانه ممن بلغته الدعوة والكافر اذا بلغته الدعوة لا يجب
 الدعوة مرة اخرى بل يستجب فكذا هم هنا ثم اذا عرض عليه الاسلام
 وابى ان يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله في ظاهر الرواية الا
 اذا استمهل فيه هل ثلاثة ايام وفي النوادر عن ابي حنيفة وابي يوسف

رحمهم الله تعالى انه يستحب للامام ان يمهله ثلاثة ايام استمهل
 اوله يستمهل لرجاء ان يسلم وهذا لما ذكرنا ان الارادة لا يكون الا
 بشبهة وعند زوال الشبهة يعود الى الاسلام ولا بد لزوال الشبهة من
 تأمل ولا بد للتأمل من مدة فقد رنا ذلك بثلاثة ايام وقد صح
 ان رجلا قدم على عمر رضى الله عنه فقال له هل من مغيرة خبر
 فقال له نعم رجل منا قد ارتد فقتلناه فقال له عمر لو ليت منه ما
 وليتم لكنت حبسته ثلاثة ايام ثم عرض عليه الاسلام في كل يوم
 فان اسلم فيها والا فقتله وجه ظاهر الرواية وهو الجواب عن
 التسلسل بحديث عمر رضى الله عنه ان الحكم في ذلك الوقت كان
 كذلك فقد بان فيهم من هو حديث العهد بالاسلام ومن كان
 حديث العهد بالاسلام رب ما يظهر له شبهة فيرجع عن الاسلام
 بتلك الشبهة ويعود عند زوال الشبهة ولا بد لزوال الشبهة
 من مدة فاستحب الامهال نظرا ما في زماننا فقد استقر حكم الدين
 وتبين الحق فالشك بعد ذلك ظاهر اكون عرعت مع احتمال
 ان يكون شبهته فيؤجل لارالة الشبهة واذا لم يطلب حمل على انه متعنت

تقبل زالت له لتعنته فان اسلم بخلى سبيله واسلامه ان ياتى
بكلمة الشهادة ويتبرى عن الاديان كلها سوى دين الاسلام فان
تمام الاسلام من اليهودى بالتبرى عن دينه والمرتد ليس له ملته معينة
فتمام الاسلام فى حقه بالتبرى عن الاديان كلها وان تبرأ انما انقل
اليه كفى لحصول القصد فاذا ارتد ثانيا وثالثا كذا يجب ان ياتى بكلمة
واذا اسلم بخلى سبيله لقوله تعالى ولا تلغو من القى اليكم السلام
لست مؤمنا من غير فصل بين المرة الاولى والرابعة والخامسة
وكان على وابن عمر رضى الله عنهما يقولان يقتل فى المرت الرابعة لا
محالة ولا تقبل توبته لانه ظهرا انه مستخف مستهزى استدلالا بظاهر
قوله تعالى ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا الاية التى تنونها كذا
فى المحيط القاضى البرهانى من جلد الثالث وقد تفق الائمة على ان
من ارتد عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب
هو الذى يستركف ويتظاهر الاسلام كذا فى ميزان الشعرانى فى
حكم كتاب المسلم اعلم ان فى قبول التوبة من المسلم اختلاف

العلماء قال بعضهم لا يستاب فيقتل بالامهال وقال بعضهم يستاب
 ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم فان تاب فيها ولاقتل وقال بعضهم
 تنفع توبة عند الله تبارك وتعالى ولكن لا يدفع القتل عنه لقوله
 عليه السلام فاقتلوه وحكما ايضا عن عطاء انه كان ممن ولد في
 الاسلام انه لم يستب لو اقر بالسب وتمادى عليه الى التوبة منه فقتل
 على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين ولا غسل ولا يصلى عليه لا يكفن بل
 تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار وما اذا انكره ولم تعدل
 عليه بسنت او تراث رجح تبرأ عن الارتداد ودخل في دين الاسلام
 بل اتى بائمة الشهادة ثم مات وقتل حل مات مسلما غسل وكفن
 وصلى عليه دفن في مقابر المسلمين كسائر اهل الاسلام هذا زبدة
 ما فهم من شفاء القاضي عياض رحمهم الله تعالى في شأنه وقوائمه
 ولهذا يظهر ان من كفر من جواز الصلوة على مثله فقد ضل سبي السبيل
 وقد تقدم احوال من تكلم بهذه الكلمات من عند نفسه وما اذا
 حكى عن غيره اذا كان الحاكم من تصدى بان يؤخذ منه العلم او
 رواية الحديث او يقطع بحكمه او بشهادته او كان من يغلط العامة

أو يؤدب لصبيان ونقل ذلك على وجه الاستحسان يجب على من
 بلغه ذلك عن الأئمة المسلمين إنكاره وبيان كفره وفساد قوله
 يقطع ضرره عن المسلمين والزندق إذا تاب بعد القدر لا تقبل
 توبه عند مالك واليث وإسحاق وأحمد رحمهم الله وتقبل عند
 الشافعي رحمهم الله وفيه اختلاف بين الأعظم وأبي يوسف رحمهما
 الله تعالى وحكي ابن المنذر عن أبي ابن أبي طالب رضي الله عنهما أنه
 تقبل توبة للفرق بين من سب الرسول صلى الله عليه وسلم وبين
 من سب الله عز وجل إن المختاران من صدر منه ما يدل على
 تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعد وقصد من عامة المسلمين بحج
 قتله ولا تقبل توبة بمعنى الخلاص عن القتل كذا في جليله والفرق
 بين سب النبي صلى الله عليه وسلم وبين سب الله تعالى أنه يقبل
 توبة من سب الله تعالى دون من سب النبي عليه الصلوة والسلام
 كذا في خلاصة الكبرى كل مسلم ارتد فتوبة مقبولة الجماعة من تكرار
 ردتها على ما مر وأما الكافر بسب النبي من الأنبياء فإنه يقبل حدا
 ولا تقبل توبته مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لأنه حق لله تعالى

والأول حق العبد لا يزول بالتوبة ومن شك في عذابه وكفره
كفر وتام في الدرر في فصل الجزية مغراليا برازية وكذا الوغض
بالقلب فتح واشباه وفي فتاوى المصنف ويجب الحاق الاستهزاء
والاستخفاف به لتعلق حقه أيضا وفيها سئل عن قال شريف الرحمن
والديك ووالديه الذين خلفوك جمع المضاف يعم ماله يتحقق عهد
خلافا لابن هاشم وإمام الحرمين كما في جمع الجوامع وحينئذ فيعم
حضرت الرسالة فينبغي القول بكفره وإذا كفر بسببه لا توبة له على ما
ذكره البرازي وقوارده الشارحون نعم لو لاحظ قول ابن هاشم و
إمام الحرمين باحتمال العهد فلا كفر وهو الدقيق بمذهبنا التصريح
بالميل إلى ما يكفر فيها من نقص مقام الرسالة بقوله بأن سببه
صلى الله عليه وسلم أو بفعله بأن يغضه بقلبه قتل حدا كما أمر التصريح
به في المختار وكل كافر تاب فتوبة مقبولة في الدنيا والآخرة إلا
الكافر بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء وسبب الشيخير
رضي الله عنهما أو أحدهما أو بالسحر ولا بامرءه وبالزندقه إذا خد
قبلت التوبة كذا في الأشباه والنظائر وفي الجموع شرح الأشباه والنظائر

قال الفقيه ابو الليث اذا تاب الساحر قبل ان يؤخذ تقبل توبته ولا
 يقتل وان اخذ ثم تاب لم يقبل توبته ويقتل وكذا الزنديق المعروف
 الداعي والفتوى على هذا القول انتهى وفي المشارق حاشيته ايضا
 ان الزنديق ان تاب قبل الاشتهاد بذلك قبل توبته والا فلا تقبل
 ويقتل كالساحر انتهى في العيني شرح الكزوك ذلك الزنديق يقتل
 لا يقبل توبته في العيون لا يقبل توبته بالاجماع الا عند الشافعي
 وحمله الله معلوم شدك مذهبك بنای او بر تقیه باشد و مخالفت ظاهر یا باطن باشد
 بدتر است از مذهبیکه صاحب آن و آشکارا انکار کند زیرا که بر حال درونی صاحب تقیه
 اصلا اعتماد نمی ماند و اقرار و انکار او اگر چه احیانا صادق باشد کاذب ماند و لهذا
 علما نوشته اند که لا يقبل توبته الزنديق یعنی قبول کرده نمی شود توبه زنديق و معنی
 این کلام آنست که مردم را اعتماد بر توبه او متصور نیست و زیرا که طریق اطلاع
 بر توبه اش همین اقرار زبانی اوست پس اقرار زبانی او بنا بر آنکه قائل بتقیه است
 محل اعتماد نیست و معنی این کلام این است که اگر از ته دل صدق نیت از باطل
 خود برگردد باطن او صاف شود و نور در او و منظر و دست زیرا که او تعالی دانای نفس
 و آشکار است و احوال قلبیه هر بنده را میداند و مردم را علم فی الصدور ممکن نیست

الا بتوسط اظهار كذا في التفسير فتح الغرير من نفسه من جلد له ومن سيرة
 البقر قال ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالآخرة
 ووحداية الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب معنا
 على ما يقول العامة ملحد ودهري عن ابن دريد انه فارسي معتر
 واصله زنده اي من يقول بد وام الدهر في القاموس الزنديق بالكر
 من الشوية او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالآخرة وبالزينة
 او من يبطن الكفر ويظهر الايمان وهو معرب زندين اي دين المرات
 وجمع زنادقة او زناديق وقد تزندق واسم الزندق في الحقيقة
 شرح طريقة المخبر يضمن نفسه واسناد الحوادث اليه خص باسم الكفر
 وان كان لا يثبت البادي تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعترافه
 بشيعة النبي صلى الله عليه وسلم واظهاره شعائر الاسلام يبطن عقابك
 كفر بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو في الاصل مغسوب الى زندي
 اسم كتاب اظهره من ولا في ايام قباد وسم انه تاويل كتاب الجوسفي للشيخ زورشت الذي
 ينعمون انه نبينهم كذا في غز الفرايد ودر الفوائد المسمى بشرح مقاصد
 والكافر بسبب اعتقاده السحر لا توبة له ولو امره في الاصح يسعها في

الأرض بالفساد وذكره الزيلعي ثم قال وكذا الكافر بسبب الزندقة لا توبة
 له وجعله في الفتح ظاهر المذهب لكن في خطر الخانية الفتوى على أنه إذا
 أخذ الساحر والزنديق المعروف للداعي فيل توبة ثم تاب لم تقبل توبة
 ويقتل ولو أخذ بعد ما قبلت وأفا في السراج أن الخناق كالساحر
 لا توبة له وفي الثمني الكاهن يقتل كالساحر وفي حاشية البيضاوي
 عند قوله أصنوا كما آمن الناس خطأ لما اخبر والداعي إلى الاتحاد
 والإباحي كالزنديق وفي الفتح المنافق الذي يبطن الكفر ويظهر
 الإسلام كالزنديق لا يتدين بدين ولذا من علم أنه ينكر في الباطن
 من بعض الضروريات كحرمة الخمر ويظهر اعتقاد حرمة وتمايمه
 فيه وفيه يكفر الساحر بتعلمه فعلم اعتقد تحريمه أولا ويقتل
 انتهى كذا في در المختار ولو عاب نبيا يكفر في الإنبياء لو عاب
 النبي عليه السلام بشيء من العيوب يكفر لأنه استخفاف به وفي الأصل
 من سب سول الله صلى الله عليه وسلم أو غيره من النبيين من
 مسلم أو كافر قتل في المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم وإهانته
 أو عاب في أمور دينه أو في شخصه أو في وصف من أوصاف ذاته سواء كان

الشاتم مثلاً من اشتهر او غيرها وسواء كان من اهل الكتاب او
 غيره ذمياً كان او حربياً سواء كان الشتم اولاهااته او العيب صادراً
 عنه عمداً او قصداً او سهواً او غفلة او جداً وهزلاً فقد كفر ولو بحيث
 ان تاب لم يقبل توبة ابد الا عند الله ولا عند رسول الله
 عليه السلام ولا عند الناس وحكمه في الشريعة المطهرة عند
 متأخر المجتهدين اجماعاً وعند اكثر المتقدمين القتل قطعاً
 ولا يداهين السلطان وتاييده في حكم قتله كذا في خلاصة الكبرى من
 كتاب الفاظ الكفر والثاني يفيد الزندقة فبعد اخذ ولا تقبل توبة
 اتفاقاً فيقتل وقبلة اختلف في قبول توبة فعند البعض تقبل
 فلا يقتل وعند بقية الائمة لا تقبل ويقتل حداً لذلك ورد امر
 السلطان في سنته لقضات الممالك برعاية رعي الجانبين بان لا يظهر
 صلاحه وحسن توبة واسلامه لا يقتل ويكفي بتعزيره وجبه عملاً
 بقول امام الاعظم رحمه الله عليه ان لم يكن من اناس يفهم خبرهم
 يقتل عملاً لقول الائمة ثم في سنته تقر هذه الامر بما روي في نظر
 القائل من اي الفريقين هو فيعمل مقتضاه انتهى فالحفظ وليكن

التوفيق أو الكافر بسب الشيخين وبسب أحدهما في البحر عن جوهرة
معز بالشهيد من سب الشيخين أو طعن فيهما كفر ولا يقبل
توبة وبه أخذ الدبوسي وهو المختار للفتوى انتهى والمختار
انتهى في نصاب الاحتساب الحمادية والفتاوى ورد المختار
وقاضخان وغايه وغيرهما من الكتب الفقهية فمن ادعى الألوهية
مراء أعلن جادا عاقلا بالغيا وانكر فرضية الصلوة وسائر العبادات
الهدنية بطواهد أدلة الشرعية بالصفات المعروفة عما
بواطنها وادعى الحلول والاتحاد وحل التمتع بالنساء الأجنبية
بالجمعة شرعية وحل المحارم لكنه يظهر الإسلام ويقبل الأحكام ويظهر
هذه العقائد التي كفر بالاتفاق عند مخالفيه ويظهرها عند
موافقيه ويدعو الناس إليه معروفا بها ويسعى في الأرض بالفساد
الدين بفساد عقائد المسلمين ويتوب إذا خذ تقية وتكر من هذه
التوبة والعود ويزاد منه الفساد ويوما فيوماً فإذا قدر علماء الأساطير
وحكام المسلمين هل يجب عليهم قتله ودفع فساد نصرته لدين
محمد صلى الله عليه وسلم ولو تاب في هذه الحالة هل تقبل توبة

والحال ان قبول التوبة يؤدى الى هدم قبول التوبة الزنديق
 هدم ما يؤدى لاسلام وشر ايعا بينوا توجروا اجاب جميع
 العلماء بالاتفاق يجب قتله ولا يقبل توبة نصره لدين نبى صلى
 الله عليه وسلم واخلاء العالم عن مثل هذا الفساد وفى التاتارخا
 قتل القرامطة فى الجملة واجب استيصالهم فرض الزنديق والا باحى
 المعروفان الداعيان بالفساد لا يقبل توبتهما ويجب على الولاة
 قلع مادة الفساد تزويج الدين بنيه صلى الله عليه وسلم الواجب
 فى مثل هؤلاء من القرامطة اذا عشرنا عليهم على السلطان ولا ثم
 على فقهاء الاسلام ثانيا ان يحبوا فى ذات الله تعالى بقتلهم ودمار
 اصلهم ولا تقبلوا توبة ولا عذر اكد فى الفتاوى الجواهرية وفى شرح
 المقاصد من اعترف بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهر
 شعائر الاسلام ولكن يطن هذه العقائد التى هى كفر بالاتفاق فهو
 زنديق وفى خزانة الفتاوى ان كان مع اعتراف بنبوة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اظهاره شعائر الاسلام يطن عقايد هو كفر بالاتفاق
 خص باسم الزنديق وفى الرسالة القرامطة هم الذين ينكرون ظاهر الشريعة

ويديعون بواطنها وفي كتاب المسمى بالأخبار عن الكفار وقال بعضهم
النساء كالرياحين ويجوز وطهن من غير نكاح كما يجوز شتم الرياحنة
وهو كفر بالاتفاق وفي شرح المختصر الوقاية لمولانا فاضل رحمه الله
عليه ذكر في خزانة الفقه أنه يجب قتل الاسماعيلية وسائر الملاحدة
الذين قد علم منهم اعتقاد الكفر كسائر الزنادقة مع اظهارهم التوبة فإنهم
لا يستتابون لأنهم باطنية وفي المتفق المعروف بجهار من هبى فتمسك
السحر والتفوق على ان الزنديق وقد انفق الائمة على ان من ارتد
عن الاسلام يجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذي سلكه
ويظهر بالاسلام كذا في كتاب ميزان الشعراني الذي ستره الكفر بظلم
الايمان يقتل واختلصوا فيها اذا تاب هل تقبل توبة ام لا فقال ابو حنيفة
رحمة الله عليه في اظهر الروايتين عنه ومالك واحمد في اظهر الروايتين
عنهما لا يقبل توبة وقال الشافعي وابو حنيفة رحمهما الله في رواية
عنهما يقبل ذلك في كشف العقائد في قبول توبة الزنديق وجهان
احدهما يقبل والثاني لا يقبل قال الرودباري رحمه الله عليه
العمل للمتأخرين في التاخر خانية ذكر بعض اصحابنا رضي الله عنه

ان فيها البلخ افقوا باراقته دما و احراق ديارهم لما ظهروا عندهم
 فضرب بعضهم بالسياطة ثم قتلوا قتل ما تجب من المعاملة معهم
 ان يعترفوا ويحبسوا ابدا في السجن كذا في كتاب تحفة الصالحين وروى
 سفيان الثوري انه كان يقول للبدعة احب ابليس من كل العاصي
 لان المعاصي يتاب عنها والبدعة لا يتاب عنها وسبب ذلك ان صاحب
 المعاصي يعلم بكونه مرتكب المعاصي فيرجى له التوبة والاستغفار
 واما صاحب البدعة فيعتقد انه في طاعة وعبادة ولا يتوب ولا يستغفر
 وهذا ما حكى ابليس انه قال فسمت ظهري بنى آدم بالمعاصي والاوزار
 ظهري بالتوبة والاستغفار فاحدث لهم ذنوبا لا يستغفرون منها ولا
 يتوبون عنها وهي البدع كذا في كتاب خزينة الاسرار مجالس الاباء في
 المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحكامها وفي بعض المسائل يكون
 بدعة تحسنة ولا يوجب توبة فنقول بان البدعة على خمسة اوجه الكرامة
 في الله والكلام في كلام الله وكلام في قدرة الله والكلام في افعال
 عبيد الله والكلام في اصحاب سؤل الله فمن تكلم في الله وفي كلام الله
 او في قدرة الله بغير حق فهو كافر بالخلاف ومن تكلم في افعال عبيد

او في اصحاب رسول الله اذا كان مخالفا للنص الصريح او المخبر المتفق عليه
 او الاجماع فانه يوجب الكفر بلا خلاف ان كان ذلك مخالفا للقياس
 او الخبر الواحد ويكون ذلك تاويلا في محل التأويل يوجب شبهة التأويل
 فانه لا يوجب الكفر ويكون بدعة سيئة ويوجب التوبة واما البدعة الحسنة
 كقراءة القرآن بالجمع بالسياقة والغناء اذ لم يخرج عن حده وقراءة
 القرآن بالجمع وكهابة القرآن في ثلاثين جزءا والاذا كان على سبيل الغناء
 اذ لم يخرج عن حده فانه يكون بدعة ولكنها حسنة لا يوجب التوبة
 ثم القتال مع اهل الاهواء اذ اظهرت بدعتهم بحيث يوجب الكفر فانه
 يباح قتلهم اذ لم يرجعوا ولم يتوبوا جميعا واذا تابوا واسلموا فانه تقبل
 توبتهم جميعا وقال بعضهم يقبل توبتهم جميعا الا الهاجنة والغالية الشبهة
 من الروافض وكذلك في القزامة والزنادقة من الفلاسفة لا يقبل
 توبتهم بحال من الاحوال ويقتل بعد التوبة كما هو قبل التوبة لانهم لم
 يعتقدوا بالصانع حتى يتوبوا ويرجعوا اليه قال بعضهم ان تاب قبل الاخذ
 والظهار فانه يقبل توبة وان تاب بعد الاخذ والظهار فانه لا يقبل
 توبته ويقتل وهذا القياس قول يحنيف رحمة الله عليه اذ التمهيد

ابوشكور السالمى يكفرون اصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم علمت
 ان هذا غير الشرط في سمي الخواجه بيان بل هو من خروج سيدنا على
 رضوان الله عنه ولا يكفى فيهم اعتقادهم كفر من خروجوا عليه كوقع في
 زماننا عبد الوهاب الذين خرجوا من بخد تغلبوا على الحرمين كانوا
 ينتحلون مذهب الخنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون ان من خالف
 اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علماءهم ثم حكم الله
 تعالى شوكتهم وخرّب بلادهم وظفر بهم عساكر المسلمون عام ثلاث وثلاثين
 ومائتين والفر كذا في رد المحتار الجزء الثالث فباب لبغاة العرب بالشام
 الباب الرابع في بيان الساكن والمشرك المتكلم في تكفير سيد مير
 وتوابعه معتقده ومعاونيه قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبوجاهد
 الكفار والمنفقين واغلاظ عليهم قال ادخل عليكم رضوانى فلا استخط
 عليكم ابدا جاهد الكفار بالسيف والمنفقين بالحجة واغلاظ عليهم
 في الجهاد جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد العقيدة
 فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما
 امكن منها عن ابن مسعود ان لم يستطع فليكفر في وجهه فان لم يستطع

فبقوله يريد الكراهة والبغضاء وتبرؤ منه كذا في تفسير الكشاف
 في سورة التوبة من جلد الأولى ان يكاثراهل البدع ولا يدينهم ولا
 يسلم عليهم لان امامنا احمد بن حنبل رحمه الله قال من سلم على صاحب
 بدعة فقد احببه لقول النبي صلى الله عليه وسلم افشوا السلام بينكم
 تحابوا ولا يجابهم ولا يقرب منهم ولا يهينهم في الاعياد والاقوات السرور
 ولا يصلي عليهم اذا ماتوا ولا يترحم عليهم اذا ذكروا بل يباينهم ويعاد لهم
 في الله عز وجل معتقدا بطلان مذهب اهل بدعة محتسبا بذلك الثواب
 الجزيل والاجر الكبير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر احدا
 بدعة بغضاله في الله صلا الله قلبه امنا وايمانا ومن انه صاحب بدعة
 بغضاله في الله صلا الله يوم القيمة ومن استحققر صاحب بدعة رفع الله
 تعالى في الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشرى وبما يتره فقد ^{ستخف}
 بما انزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابي المغيرة
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابى الله عز وجل ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى قال
 يدع بدعته وقال فضيل بن عباس من احب صاحب بدعة لحبط ^{الله}

عمله واخرج نور الايمان من قلبه واذا علم الله عز وجل من اجل
انه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله تعالى ان يغفر ذنوبه ان
قل عمله اذا رايت مبتدعا في طريق فخذ طريقا اخر وقال فضيل بن
عياض سمعت سفيان بن عيينة يقول من تبع جنازة مبتدع لم يزل
في سخط الله تعالى حتى يرجع وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم المبتدع
فقال صلى الله عليه وسلم من احدث حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة
الله والملائكة والناس اجمعين ولا يقبل الله منه الصلوة ولا العد
يعني بالصرف الفريضة وبالعدل النافلة وعن ابى ايوب السجستاني
انه قال اذا حدث الرجل بالسنة فقال عمن هذا وحدثنا به في
القران فاعلم انه ضال كذا في غيبة الطالبين وروى عن عائشة
رضي الله عنها عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال من وقع صاحب
البدعة فكأنما امان على هدم الاسلام ومن تبتم على شيء لم يبتدع
فكانا امان على هدم الاسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم احدث
في الاسلام او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
ولا يقبل منه صر فوالاعلا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغني

لهم الفاسق العنق والمبتدع والسايلان الجابر وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اترغبون عن ذكر الفاجر اذ كرا الفاجر بما فيه كي يحذر الناس
 فصيح ما قلنا كذا في التمهيد ابو شكور السامري بيان مراتب يبغضون
 في الله وكيفية معاملتهم فان قلت ظهار البغض والعداوة بالفعل
 ان لم يوجبوا فلا شئ ان الله مندوب اليه العصاة والفساق على مراتب
 مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا
 واحدا ام لا فاعلم ان المخالف لامر الله تعالى لا يخلوا اما ان يكون مخالفا
 في عقيدته او في عمله والمخالف في العقيدة اما مستدع او كافرو
 الكافر اما داعي الى بدعته او ساكت اما يعجزه او باختياره فاقسام
 الفساد في الاعتقاد ثلثة الاول الكفر الكافر ان كان محاربا فهو
 مستحق للقتل والارقاق وليس بعد هذين الامرين اهانة واما الذي
 فانه لا يجوز بالاعراض عنه والتحذير له بالاضطرار الى اضيق الطرق
 ويتركه المفاخرة بالسلام فاذا قل سلام عليك قلت وعليك السلام
 انكف عن مخاطبتهم ومعاملتهم ومواكبتهم فاما الانبساط معه والاسترخاء
 اليه كما يتسل الى الاصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتمى اليه

منه الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوم يؤمنون بالله واليوم
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو
 وقال عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا أعداؤي وعدوكم
 اولياء الاية وقال عليه الصلوة والسلام المسلم والمسلم لا يترضى اياهما
 الثاني المبتدع الذي يدعى الى بدعة فان كانت البدعة بحيث يكفر بها
 فامره اشد من الذمى لانه لا يقرب بحجة ولا يباح بعقد منه ان كان
 مما لا يكفر به فامره بينه وبين الله اخفا من الكافر لمحالة ولكن
 الام في الانكار عليه شد من الكافر غير متعدي فان المسلمين
 الكفرة فلا يلتفتون الى قوله اولى يدعي نفسه الاسلام واعتقاد
 الحق اما المبتدع الذي يدعى الى البدعة ويرى ان ما يدعى حوائثه
 حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعدي فلا يستجاب له اظهار
 بغضه ومعاداته ولا تقطاع عنه والتحقيق والتشيع عليه بيد
 وتنفير الناس عنه اشد وان سلم بخلوة فلا بأس برده جوابا
 علمت ان الاعراض عنه والسكرت عن جوابه يقتضي نفسه بدعة
 ويؤثر في نجره فترك الجواب ولى لان جواب اسلام وان كان واجبا

فليسقط بادي غرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الانسان في العلم
 او في قضاء حاجته وغرض الزوج اهرم من هذه الاعراض وان كان في
 ملائمة الجواب ولا تنغير الناس عنه وتقيح البدعة في اعينهم وكذلك
 الاولى كفت الاحسان اليه والاعانة له لاسبابها يظهر للمخلق قال
 عليه السلام من انتهر صاحب بدعة ملاء الله امنا وایمانا ومن
 اهان صاحب بدعة اثمه لله يوم الفرع الاكبر ومن الاكبر لو اكره
 اولقيه بشبه فقد استخف بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم
 في كتاب جاء العلوم من جلد الثاني من تصنيف امام محمد الغزالي
 رحمه الله عليه عن ابراهيم بن ميسرة قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومن وقع صاحب بدعة فقد اعان هدم الاسلام واواه اليهم
 في شعب الايمان مرسلان في مشكوة المصابيح قوله تعالى وتذالو
 تدھن فیدھنون نصيب شرع این است کہ بفجار و اصحاب بدعت و ضلالت
 چرب نرمی نکنند قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا القیت الفاجر بوجهه
 کفر یعنی فاسق را بروی ترش بین و در حقایق انقیاد آورده است قال سہیل
 ابن عبد الله من صحیح ایمانه و اخلاص توحیده فانه لا یمکن المستع

ولا یجانسه ولا یشارکه ولا یواکله ویظهر له من نفسه العداوة ومن
 دهن مبتدع اسلبه الله تعالى حلاوة السن ومن تحب الی مبتدع
 نزع نور الایمان من قلبه یعنی مؤمن را باید که انس نگیرد بمبتدع و با وی نشیند
 و طعام و آب نخورد و هر کس دوستی میکند با وی نور ایمان و سلام را بگیرد از وی
 که انی تغیر مولانا یعقوب خجندی قوله تعالى و ذوالوئد هن فیل هنون
 چنانچه در حدیث شریف وارد است که اذ القیت الفاجر فالقبح بوجه خشن
 و در حقایق التزیل مذکور است که سهیل بن عبد الله ترمی میفرمودند که من
 صحیح ایمان و اخلاص توحیده فاندلا یا انس الی مبتدع ولا یجانسه ولا یواکله
 ولا یشار به ویظهر له من نفسه العداوة و من و هن مبتدع سلبه
 الله حلاوة الایمان و من تحب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبه یعنی
 مرد صحیح الایمان را باید که با بدعتیان انس نگیرد و هم محبس و هم کاسه و هم ناله نشود
 و هر که با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان و حلاوت آن از وی برگیرد و
 بالجملة از جمله منکران کسی که رذیل النفس و بد اخلاق باشد با او موافقت که درین باب
 بحسب ظاهر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاقت پس کسی را که حق تعالی از خلق
 نیک ثابت دارد و او را از موافقت آنها احتراز ضرورت تا بسبب کثرت مزایا

و مصاحبت آن رذیل النفس در این کس قصور نیفتد که انقیاد فیفتح العزیز
 من جلد الثانی و گفته اند المبتدع من یجعل غیر طریقی الشرع شرعا بایشان
 دشمنی داشتن یکی از اصول دین است کما سنده انشاء الله تعالی بایشان دو
 از ترس دال ایمان است هر که ایشان را در مجلس بدست یا بزبان غبت کند و یا بر خاند
 خداوند تبارک تعالی از فرع الکبر که در قیامت پیدایش است و امان بخشد قوله
 علیه السلام من اهان اهل البدعة امانه الله من فرع الکبر و نیز کسی
 بایشان دوستی دارد و سخن نرم و چرب گوید و پیرا در شده باری تعالی دهد و تقصیر
 غیر سلطان ابراهیم ادم قدس الله سره العزیز گفته است که نور ایمان و حلاوت
 شریعت از او بر گیرند هر که اند و هتاک شود بجای یار اهل بدعت گو یا که گوشش
 بخزانی عالم میکند لقوله علیه السلام من تد هن لاهل البدعة سلب عنه
 نور الایمان و حلاوة الشریعة و ایضا من تبسم علی وجه البدعة قد
 احان علی هدم الاسلام چنانکه در خبر است که مهر داود علیه السلام زنده
 پوشیده و در غاری رفت از خلق یکسو شده بحق متغول شد و حکم رب الجلیل
 جبرئیل علیه السلام آمد و گفت یاد او و علیه السلام چرا در غاری رفتی گفت از
 قهاری و جباری تومی ترسم جبرئیل علیه السلام گفت خداوند تبارک و تعالی

بغزت و جهل خود سوگند یاد کرده است اگر تمامی عمل اولاد او مباحی آری رزوه
 از آنها نپذیرم تا بدوستان من دوستی و بدشمنان من دشمنی نکنی چنانچه او
 اندک مهتر عیسی علیه السلام نیز همچنان کرد و در فتنه در غاری نشست بر و نیز
 همین خطاب آمد بدوستان او دوستی کردن نیز یکی از اصول دین است و آنکه
 لا یغنی مولای عن مولایشئا و لا هم یصرفون کذا فی ارشاد الطالبدین
 اعلم ان المبتدع هو من خالف فی العقیدة طریق السنة و الجماعة
 و حکم المبتدع ینبغی ان یکون حکم الفاسق لان الاضلال بالعقاید
 لیس مادون الاضلال بالاعمال و اما فیما یتعلق بامر الذی احکم المبتدع
 البغض و العداوة و الاغراض عنه و الالهانة و الطعن و اللعن و لا
 یجوز الصلوة خلفه کذا فی شرح المقاصد فالواجب علی کل من یمسح
 هذه الاقاوید الباطلة الانکار علی قایلده و الجزم بطلان مقاله
 بلاشک و لا ترد و لا توقف و لا تلبث و لا فیه من جملة هم و زعمهم
 فیکم بالزندقة علیهم کذا فی الطريقة الحمیدیة فالواجب ان یمسح
 بشرع الحمیدی بالزندقة علیهم کلام جملة القائلین بذلک الموفقین
 لهم فیدولوا بالاشک و التردد و التوقف و التلبث فی امرهم بعد تحقیق

قولهم ذلك ومعاينة منهم الا اذا لم يتحققه ولم يعاينه بان اخبره
 بذلك عنهم مخبر من الناس ولم يثبت الثبوت الشرعي وبعد الثبوت
 الشرعي ايضا يحتمل كون اليهود زورا فان حكم الحاكم مستند الى
 الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع في ذلك باطنا كما اشأ
 اليه الشيخ عبد الوهاب الشعراني في خاتمة كتابه ميزان الزنية ^{في} ^{بطلان}
 الطائفة العلوية وفي شرح الشريعة المسمى بجامع الشروح قل
 ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالآخرة ومحو ^{نيت}
 الخلق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه على يقين
 العامة ملحد ودهري وعن ابن دريد ان فارسي معرب اصله زندق
 اى من يقول بدوام الدهر وفي القاموس الزنديق بالكسر الشقية
 او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالآخرة بالرؤية او من
 يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زندين اى دين المارة و
 جمعه زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندق كذا في
 الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعث الله

فی امتد قبل نیست هیچ پیغمبری که بر انگخته است او را خدا ای تعالی در امت
 وی پیش از من و در بعض روایات فی امتد نبوین الاکان له من امتد
 حواریون گر آنکه بودند مر آن پیغمبر را از امت او حواریان و اصحاب یا خذ
 بسند و یقتلن با مرده و بودند او را یاران که اخذ میکردند و عمل می نمودند
 بسنت و طریقه پیروی میکردند بحکم وی و حواری مردم محب و مخلص و ناصر و معین
 را که خالص پاک باشد از کذب و خفاف و نفاق مشق است از حور بعضی میاف
 خالص یاران و مخلصان عیسی علیه السلام را که حواری گویند نیز بهین معنی است
 و اکثر بر آنند که اصل در تسمیه ناصر و مخلص بجواری اصحاب عیسی علیه السلام اند که
 حرفت ایشان کاوری بود و کاو در حواری گویند زیرا که وی سفید و پاک میکنند
 جامه را و چون ایشان از میان سایر ناس اصدق و اخلاص و نفرت و اعانت
 عیسی علیه السلام ممتاز بودند و مشهور بجواریین گشتند بر محب مخلص را باین علامه حواری
 گفتند و بعضی گفته اند که تسمیه اصحاب عیسی علیه السلام بجواریین بجهت آنست که
 ایشان میکردند نفوس خود را یا نفوس مردم را از چرک جمل و معصیت بعلم و
 طاعت پس از آن غیر ایشان نیز حواری گفته گونا مانند برین تقدیر در تسمیه قال
 الله تبارک و تعالی یا ایها النبی جاها الکفار و المنفقی و الغلاظ

عليهم بإيائها النبي جاهد الكفار والمنافقين بالهجرة واغلظ
عليهم في الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد
في العقيدة فهذا الحكم ثابت في الجهاد بالحق ويستعمل معه الغلظة ما
امكن منها كذا في تفسير المدارك وهو قوله عليه السلام من رأى منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
فبقلبه وذلك اضعف الايمان كذا في تفسير احمدى ولا تتبع
الناس في خطاياهم بل اتبع في صوابهم واذا عرفت انسانا بالشر
فلا تذكروه به بل اطلب منه خيرا فاذا ذكره به الا في باب الدين فانك
متى عرفت في دينه ذلك فاذا ذكره كيا لا يتبعوه ويحذروه وقال عليه
السلام اذكروا الفاجر ايمانه حتى يحذره الناس وان كان ذاجرا
ومنزلة والذي ترى منه الخلل في الدين فاذا ذكر ذلك ولا تبارك
جاهه فان الله تعالى معنيك وناصره وناصر الدين فاذا فعلت
ذلك مرة يابوك ولم يتجاسر احد على اظهار البدعة في الدين واذا
رايت من سلطانك ما لا يوافق العلم فاذا ذكر ذلك مع طاعتك اياه
فان يده اقوى من يدك تقول له انا مطيع لك في الذي انت فيه

سلطان ومسلط على غيري اذ كرم من سيرتك لا يوافق العلم فاذا
 فعلت مع السلطان مرة كفاك لانك اذا واطنت عليه دامت
 لعلمهم يقهرونك فيكون في ذلك قمع الدين فاذا فعل ذلك مرة
 او مرتين يعرف منك الجحد في الدين والحرص في الامر بالمعروف
 فاذا فعل ذلك مرة اخرى فادخل عليه وحده في داره وانفخه
 في الدين وناظره ان كان مبتدعا وان كان سلطانا فاذا ذكر له الجحد
 من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قبل منك
 والا فاسأل الله تعالى ان يحفظك منه كذا في الاشباه النظائر
 في اخره قال الشيخ علاء الدين السمناني فعلى المرء المسلم ان يراى جلا
 يتعاطى شيئا من الاهواء والبدع يتهاون بشئ من السنن ان
 يهجره ويتبرأ منه ويترك حيا وميتا ولا يسلم عليه اذ القية لا يجيبه
 اذ ابتدا بالسلام عليه الى ان يترك بدعته ويرجع الى الحق وانما
 لا يتبع جنازته والنهي عن الهجران فوق ثلث ليال انما هو فيها
 يقع بين الرجلين من جهة التخصيص في حقوق الصبيته والعشيرة
 دون ما كان في حق الدين فان هجران اهل الاهواء والبدع ديم

الى ان يتوبوا فقد مضت الصحابة والتابعون واتباعهم وعمل
 السنة على هذا مجمعين متفقين على معادات اهل البدعة
 وهجرانهم وعن سهيل في تفسير قوله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله
 واليوم الآخر يوادون من عاد الله ورسوله انه قال من صحح ايمانه
 وخلص توحيد فانه لا يجالس مع مبتدع ولا يؤاكل بل يظلمه من نفسه
 العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله تعالى عنه حقائق
 اليقين وامن اجاب الى مبتدع اطلب الغر والغنى في الدنيا والله
 الله تعالى بذلك الغر وفقره بذلك الغنى ومن ضل في وجه
 مبتدع يزع تعالى نورا لايمن من قلبه وعن الثوري من سمع
 من مبتدع لم ينفعه الله تعالى بما سمع ومن صافحه فقد نقص عقله
 الاسلام وعن فضيل من احب صاحب بدعة فاحذروه وعندنا
 راي مبتدعا في طريق فخذ طريقا اخر وقال الفضيل من زاحضا
 بدعته خرج نورا لايمن من قلبه كذا في خزينة الاسرار ترجمت
 الا براد من نفسه دركافي آورده است كه البدعة هي الامر المحدث
 لم يكن من فعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ولا من التابعين

ولا من اقتضای الدلیل الشرعی یعنی بدعت نیست که نوپدا باشد و نباشد
 از کردار نبی صلی الله علیه وسلم و اصحابه نه از تابعین و نباشد در شریعت
 برومی دلیلی و نیز آورده اند که البدعة هی زیادة فی الدین و نقصان
 منه یعنی بدعت نیست که زیاده کردن است در دین چیزی که در وی
 نباشد یا کم کردن است از آنچه نیز که در دین باشد پس افراط و تفریط هیچ
 گونه در دین اسلام روان نیست و اگر بکنی بمقتضی اصلی هر سی این چنان بود
 که مردمی کنجی طلب کنند و نشان آن کنج را داند که فلان جایست پس اگر آن
 پیشتر از آن کنج رود بدست نیاید و اگر پس تر از آن میماند باز بدست نمی
 آید همچنین نشان کنج رضای حق تعالی است و لقای خدا و رسالت
 و هیچ ظاهر و باطن نماند که ایشان تکفته اند و لقد ضلوا بنا للناس فی
 هذا القرآن من کل مثل اشارت بر آن است که از کفته خدا و متنبیان
 پیغمبر او کم و زیاده کرده و اورا کنج و لقای حق تعالی بدست نمی آید کذا فی هذا
 الاصحی و لا یجوز الصلوة خلف من ینکر الشفاعة النبوی صلی
 الله علیه وسلم و ینکره کما کاتبین و عذاب القبر و کذا من ینکر
 الرویة لانه کافران قال لا یری بجلاله و عظمه فهو مبتدع

ولا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين وفي المشبهة هكذا
 اذا قال ان الله تعالى يد او وجلا كما لاحاد نام هو كافران قال
 جسم كالا جسام فهو مبتدع وفي الروافضی ان فضل علیا علی
 غیره فهو مبتدع ولو انكر خلافة الصديق فهو كافر كذا في خلاصة
 الكبرى قال عليه الصلوة والسلام من صلى خلف مبتدع فقد
 هدم الاسلام يعني هر که در پس مبتدع نماز گذارد پس تحقیق و بران کرده
 باشد مسلمانی را و نیز حدیث نبوی است اذ کما الفاجر بما فيه یحذره
 الناس یعنی یاد کنید مرد بد را به بدی که در وی است تا مردمان از او بفرساید
 و حذر کنند که انی الحقایق من نفعه قال علیه السلام غیبت للثلاث الفسق
 و الامیر الحجاب و للمبتدع یعنی غیبت هر سه کس روا باشد فاسق را
 و پادشاه ظالم را و بدعتی را و هر مذمت که در شان ایشان میکنند رو است و
 مذمت اعتقاد بد ایشان و فعل ایشان عین ثواب است و از بغضت دینی
 است کما قال النبی صلی الله علیه و سلم من اهان صاحب بدعة
 اصاب الله تعالى یوم القیامة من فرع الکبر یعنی هر که امانت میکند
 اهل بدعت را بمن کرد اند حق تعالی در روز قیامت از ریج و رحمت بزرگ که انی

انيسر الواعظين قوله عليه السلام فان لم يستطع في الحديث
السابق ولعلمهم لهذا قالوا ان الامر باليد لا امر باللسان للعلماء
وبالقلب للعوام كذا في المواقف الواجب على كل من سمع امثال تلك
الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والجزم بطلان كلامه بالشك
ولا تردد ولا توقف ولا تلبث ولا فهو يكون من جملة من يحكم عليه
بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم وبين
الشیطان مناسبة فيريم في بعض الازمان اشياء من الانوار
وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرومون
ولا يعلمون ان الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلوة وارباب الرياضة
ان يعملوا حواجسهم وروايتهم من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون
القلب اذا كان محفوظا مع الله يكون خواطره معصومة عن الخطاء
وهذا من اعظم كيد العدو فيهم كذا في خزينة الاسرار ترجمه
مجالس الابرار في المجلس الاول منه قوله تعالى اربابا من دون
الله فان اهل السنة والجماعة قد فترقت بعد القرون الثلاثة
او الاربعة على اربعة مذاهب ولم يبق في الفروع سوى هذه المذاهب

الاربعة فقد انعقد اجماع المركب على بطلان قول من يخالف
كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع ائمة
على الضلالة وقال الله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله
ما قولي ونصلي جهنم وساءت مصيرا كذا في تفسير المظهر

خاتمة

الحمد لله والمنه له ان نسخته شريفة صحيحة موسوم ببرهان المؤمنين على عقايد المضلين
از تاليف نبیف محرم راز خفی وجلای مولوی احمد علی قدس سره قوم یسیر
ساکن المکة المعظمة بتصحیح تام جناب مولانا مولوی عبد الغیر صاحب
نعمانی وموادی باز محمده صاحب وقاضی سمع الله صاحب کلمات
کهنزد رنذر نبئی فی المطبع حیدری طبع شد المر قوم دوازدهم
شهر صفر المظفر ۱۲۹۰


ما قولكم في فضلكم في قائل هذا لقول الشيعة

الحمد لله من هذا لكون استمدا التوفيق والعون اذا ثبت صدق
هذه الكلمات حاله الصحو فلا شبهة في كفره وزندقته والحال
ذكر والله سبحانه اعلم واكتبه خادم الشريعة والمنهاج عبد
الرحمن بن عبد الله سراج الحنفى المفتى بمكة المكرمة كان لله



الحمد لله وحده وصلى الله عليه وسلم على سيدنا وعلى اله
اصحابه والسالكين بنحجهم بعد اللهم اسئلك الهداية و
الصواب قال العلامة الشيخ احمد بن حجر تيمى رحمه الله في
تحفة المنهاج يشترط في الاقوال المكفرة صدورها على وجه
الاستهزاء والمعاداة بان عرف وان يقر به ولا يعتقاد لما
دلت عليه وان ممن ان يكفر بالقول من افترى الرسل ورسولا
او جوز انبوة احد بعد وجود نبينا عليه الصلوة والسلام
وممن يكفر ايضا من حلل محرما بالاجماع وعلم بتحريم الدين

بالضرورة ولم يكن ممن ينحى عليه ذلك كالزنا واللواط
 وشرب الخمر وسبب تكفير انكار ما ثبت ضرورته
 من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه تكذيب له صلى الله
 عليه وسلم انتهى لمخصاف علم من هذا ان صاحب هذه المقالات
 ان كان يقول بجل اللواط واباحت مستهزا او معاندا ومعتقدا
 وصدر ذلك منه في حالته الطمأنينة ولم يكن ممن ينحى عليه
 ذلك المحكم في هو كافر والعياذ بالله تعالى تجرى عليه احكام
 الزناديق وكذا ان صدر منه دعوى الرسالة على الوجه
 المذكور والله سبحانه وتعالى اعلم قاله بفمه و
 وقمه بقلبه خادما لطلب العلم بالمسجد الحرام
 كثير الذنوب والاثام المرجو من رب الغفران
 احمد بن شيخ الدحلان مفتي الشافعية بمكة
 الحمية غفر الله له ولوالديه ومشايخه واحبابه
 والمسلمين اجمعين شيخ احمد الدحلان
 الحمد لله وحده رب زدني علما هذا القائل

خارج في قوله عن طريق المسلمين وسبيل الموحدين وقد
 ظهر كفره بتجويز وقوع النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 وإثبات الرسالة لنفسه وتحليل ما علم تحريمه من الدين بالضرورة
 وحيث صدرت منه هذه الأقوال بحضرة الشهود العدول وهو
 عاقل أنه يستتاب ثلاثة أيام من يوم الحكم فإن تاب فيها أو
 لا قتل كما في أقرب المسالك والله أعلم كسبه حسين بن إبراهيم
 المفتي المالكية بمكة الحمية حامدا مصليا مسلما 
 الحمد لله رب العالمين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب
 لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب له شكران كثيرة
 هذه الألفاظ الشنيعة يحكم بكفر قائله محتملا ثابت العقل
 ومثله لا يحمله فيجس ثلاثة أيام يدعى فيها إلى الرجوع
 عن قوله فإن فعل رجع إلى الإسلام ولا ضربت عنقه
 كافرا وماله في كما هو منصوص فلقد جاء شيئا إذا تكاد
 السموات يتفطرن منه فتشق الأرض وتخز الجبال هذا
 آو لكن من يفار الله يحري حدوده على من كفر به وعصا

فسيحان الحليم الذي لا يعاجل العقوبة والله سبحانه وتعالى
اعلم وكتبه الفقير الى ربه سبحانه عبده محمد بن عبد الله
ابن حميد مفتي الحنابلة بمكة المشرفة وطعه الله
به حامدا مصليا مسلما محبلا

موقلا



احمد جوي زاده ساكن فتوح	قاضي بادشاه	شاهي خان اخوندزاده	فضل جان اخوندزاده
حاجي محمد اخوندزاده	عبد البصير اخوندزاده	فخر الدين احمد زاده ساكن مغل	عثمان خان اخوندزاده
سيد احمد اخوندزاده	محمد قاسم اخوند ساكن حلايه	بدر الدين اخوندزاده	مير اخوند زاده
معظم الدين اخوندزاده	مردان شاه ميان ساكن زيارت مستعما	محمد مولود	علي احمد اخوندزاده ساكن اتان

شده لطف رحمة لمين
وافوض امرى الى الله
مفتى عن نبي برهان الدين

عبد الله
قاسم

خداوند ستم
بامر رضا كه لطف آمد
وافوض امرى الى الله
شده حكيم قاضى شرع محمد

خوندا
قاسم

المتوكل على الله
وافوض امرى الى الله
داملا نور محمد مفتى

قضا صم بل قول
وافوض امرى الى الله
عبد الحكيم قاضى شرع محمد

شده لطف رحمة للعالمين
وافوض امرى الى الله
قاضى شرع نبي برهان الدين

رحمة الله

غلام جيلاني

عبد الله

محمد

عبد الله

عبد الله

محمد
ديدار

شاه مران
زمان ازجان غلام
نزد بر فرق دشمن تير بران

مولو
نواب

عبد الله
غلام فقير

عبد الله
الرحمن

عبد الله
عبد

غفران خوند زاده ساکن خویشے	محمد سعید خوند زاده سکنہ ڈاکے	فقیر شاہ خوند ساکن معیار	صاحبزادہ صاحب ساکن تورو
خوند زادہ ساکن نوشہر	حضرت شاہ ساکن کالو خان	فضل خوند زادہ ساکن زبیدہ	شاہ شرف خوند زاده ساکن شاہ منصو
محمد علی خوند زاد ساکن تورو ڈیرے	قاضی جہان کیری	نظیف خوند زادہ	صاحبزادہ صاحب اتما نری
عظیم اللہ خوند زاده	حمید اللہ خوند زاده	فضل احمد خوند زاده	محمد سعید خوند زاده
محمد یوسف خوند زاده	محمد طیب خوند زاده	قاضی عبد الرحمن خوند زادہ	محمد حسین خوند زاده
محمد خوند زاده	قاضی اسماعیل خوند زاده	محمد امین واعظ ساکن پستادہ	قاضی عبد اللہ ساکن کالو خان
قاضی احمد خوند زاده	نسیم کل خوند زادہ ساکن جلبے	ولی محمد خوند زادہ ساکن جلبے	قاضی عبدالرؤف ساکن پیرساہ

عبدہ احمد علی اخوندزادہ	نور اخوند زادہ سکسہ تیراھے	محمد نور سکسہ تیراھے	نصر اللہ ساکن پشاور
محمد اخوند زادہ ساکن گندہ	جلال الدین اخوندزادہ	غلام شاہ اخوندزادہ	حافظ اللہ ساکن قورو
حبیب شاہ اخوندزادہ ساکن قورو	ناصر احمد ساکن لنڈہ	برہان الدین اخوندزادہ ہند	حافظ امانت اللہ ساکن سریند
عبد اللہ اخوندزادہ	عطا محمد اخوندزادہ	محمد اخوندزادہ ساکن ہوتے	محسن اخوندزادہ
محمد قاسم ساکن یار حسین	بادشاہ اخوندزادہ ساکن ہوتے	محمد قاسم ساکن نوشہر	حیات میر اخوندزادہ
عبد العزیز اخوندزادہ	عبد الاحد ساکن شہور	حسن اخوند زادہ ساکن مرغوز	حسین اخوند زادہ ساکن مرغوز
فضل احمد اخوندزادہ	حسن اخوند زادہ ساکن ہام خیل	فقیر شاہ اخوند زادہ ساکن مرغوز	حافظ جی صاحب ساکن توتالے

اول میر اخوندزاده	مقتدر اخوندزاده	نظیف اخوندزاده	جباب اخوندزاده
احمد دین	سید لطیف اخوندزاده	قاسم اخوندزاده	حسن دین اخوندزاده
جلال الدین اخوندزاده	بادشاه کل مولوی	مولوی ضا شکور	میان احمد صاحب
ابوالفضل	قاضی غلام محی الدین	سید احمد ساکن آستان	عین الله اخوندزاده
عبدالعزیز امغان	صاحبزاده صاحب عمر زی	سید احمد ساکن آستان افراد	اکبر نور اخوندزاده
فخرامیر اخوندزاده	غلام حیدر خلیفه قضا	نسیم کل اخوندزاده	عبدالمجید اخوندزاده
سید محمد اخوندزاده	احمد جی اخوندزاده	بشیر اخوندزاده	ابوالفضل اخوندزاده قندری

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
۳	۱	ماء وثانی	۱۴	۷	لیقع لغیرہ
۳	۲	کنہ دوار	۱۶	۱۲	الچی
۳	۱	ووسیلنا اللہ	۱۸	۱	امافی اللغۃ
۳	۱۰	ولابی بن	۱۸	۲	فمن هذا
۴	۸	شیخ السودی برز	۱۸	۳	لان السبب
۴	۹	شیخ ہنود	۱۸	۸	مشروطہ
۴	۹	محمد حسن	۱۹	۲	فعا نیہ
۶	۱۰	ہستہ	۱۹	۱۳	ثم القیاس کون
۶	۱۰	مخرابی			التہادۃ فی الاحکام
۶	۱۲	محمد بن			حجت فی الاحکام
۷	۱	والحکم بالموت	۱۹	۱۲	لان خبر الخیر محتمل
۷	۳	مر عریض	۲۰	۳	فہا الاحکام العمل
۸	۴	بل لا تنفی فی الحقیقۃ			الشہادت
۹	۲	البرکاتہ	۲۱	۱	بالاحکام
۹	۵	کرادستان	۲۱	۲	یلزم علی الشہود
۹	۵	یا طرور	۲۱	۱۲	فی خبر الواحد
۱۲	۶	زیتغ	۲۱	۱۳	جنس الواحد
۱۳	۵	ظلم	۲۲	۲۰	وما توا
۱۳	۱۵	اہل الکفر والکفر	۲۲	۷	فاذا غابا او اما
۱۵	۱	ومنها	۲۳	۵	راویہ
۱۵	۶	لمعنی	۲۳	۶	وجاء شاهدان
۱۶	۳	والا			فاصلان العادلان
۱۶	۱۲	سبب ما یلعدو			من مریدہ
۱۶	۱۴	منصتہ	۲۳	۱۳	ان رضا بالظلم
۱۶	۱	وکنک فی غیبت	۲۳	۱۴	لو استحسن
		الغیب لنفسہا	۲۴	۹	فی الینایع
۱۶	۳	ان الغیب اذا	۲۴	۱۵	الشائم
۱۶	۵	بما ہو فیہ	۲۵	۸	ازوراء

سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح	سطر
۱	۱	وسنة	۳	۱۳	وجاء من مريده	۱
۲	۲	لما كانوا	۳۱	۱	الواجب	۲
۳	۲	فيهم	۳۱	۴	الانبياء	۳
۴	۲۰	على امن	۳۲	۱	وبسلم	۴
۵	۲	ويظهر بالاسلام	۳۲	۶	وصفوا	۵
۶	۲	قوية	۳۲	۱۵	واما ما قاله الروافض	۶
۷	۲۰	قوية			من ان على	۷
۸	۲۰	وجاء من مريده	۳۳	۵	عن على ع	۸
۹	۲	ان سيدا ميرزا كور	۳۴	۴	يا على	۹
۱۰	۲۰	والدرجة	۳۵	۸	هدى للناس	۱۰
۱۱		مالو حكر حفي	۳۵	۱۰	بمبايعته	۱۱
۱۲	۲۸	بكره لب النبي	۳۵	۱۴	وسعه	۱۲
۱۳		بكره يقول توبته	۳۵	۱۴	فيصيح	۱۳
۱۴		الظاهر نعم لانها	۳۶	۶	واما خاتمة الانبياء	۱۴
۱۵	۲	حادثة اخرا			عليه السلام	۱۵
۱۶	۲	وما جمل الشارح	۳۶	۶	لولادة من الشركين	۱۶
۱۷		امارة التكنيب	۳۶	۱۲	وربما شاه ولى الله	۱۷
۱۸	۲	طائفا	۳۸	۱۳	صالح	۱۸
۱۹	۲	والصحر	۳۸	۱۴	واكلس كوكبه	۱۹
۲۰	۲۹	وعلم المبالاة	۳۸	۵	وكوكبه كوكبه كوكبه	۲۰
۲۱		الكفر بعد الايمان			كافرت من شرطه	۲۱
۲۲		تعرف اول آفات	۳۹	۲	عليه وسلم كفر	۲۲
۲۳	۲	الاستخفاف	۳۹	۳	ابن حجر	۲۳
۲۴	۲	رويت	۳۹	۹	بعد وجوده	۲۴
۲۵	۱	چون روى ترك			صلواته عليه وسلم كفر	۲۵
۲۶		الموت بين يدي	۳۹	۱۱	وجاء من مريده	۲۶

صفحة	سطر	غالبية	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٣٩	١٣	على مخذى	على فخذى	٢٤	١	منسوب	منسوب
٣٩	١٥	تخفيف	لانه تخفيف	٢٤	١٠	نبيهم	نبيهم
٢٠	٢	رجلا	رجل	٢٤	١١	وجاه من مرده	وجاه من مرده
٢٤	٢	من شعرته	من شعرات	٢٤	١٣	بان الزجر والتعزير	بان الخيم بمعنى الخمر والتعزير
١٠	١٠	يتفرع	يتفرع كثير الفروع	٢٥	٥	لانه قال	لانه قال
٢	٢	معنا	معنى	٢٥	٥	على الكراهية	الكراهية
١٣	١٣	والظاهر	وظاهر	٢٥	١١	انه قال حرمة غيرهما	حرمة الخمر غيرهما
٢٠	١٥	خايب	خا	٢٥	١٣	اتاقون	اتاقون
٢١	١٠	بوجود	لوجود	٢٦	٩	فاولئك هم العادون	فاولئك هم العادون
٢	١١	وانتفاع	وانتفاء	٢٦	٨	وايضاً شهد جمال الدين	وشهد جمال الدين
٢١	١٠	وبعض عمالا	وبعض مالائلا	٢٦	١٠	اربعة	اربعة
٢٦	٨	او صرح	وان صرح	٢٦	١٠	قصود	قصود
٢٠	٨	بصحة ايمانه	بصحة ايمانه	٢٦	١٣	وفيهما رجل	رجل
		يكفر	انه يكفر	٢٦	١٤	وفيهما رجل	رجل
٢٢	١	انكمروا بحج	الكنف هو المحمد	٢٦	١٥	لاحكمة فيه	لاحكمة فيه
٢٣	١	الحق وحده	الحق واحد	٢٦	١٢	وان الله تعالى	وان الله تعالى
٢٣	٢	يترد	يطرد	٢٨	٣	المجارجت	المجارجة
٢٣	٣	فتكذيب	بتكذيب	٢٨	٦	اذ قال الله تعالى	اذ قال الله تعالى
٢٣	٥	وقاله المعتزلة	وقاله المعتزلة	٢٨	٩	عما جاء	كما جاء
		هو قبيح	هو امر قبيح	٢٩	٢٤	هذا الظلم فالتمسوا له ذكراً	هذا الظلم فكم
٢٠	٩	والاخفاء	والاخفاء	٢٩	١١	ان الله تعالى	ان الله تعالى
٢٣	٩	ولو انهم ائبته	ولو ازمه البينة	٥٠	٨	ولا نقص الله تعالى	ونقص الله تعالى
٢٣	٩	بالنسبت	بالنسبة	٥١	١١	هدم لاسان الدين	هدم لاسان الدين
٢٣	١١	قدورا	قدور	٥٢	١	فستان بينهما	فستان بينهما
٢٣	١٣	الاخفاء	الاخفاء	٥٢	٨	في المل	في المل
٢٣	١٥	ظاهر	وهو ظاهر	٥٢	٩	لم يقدر	لم يقدر
٢٣	١٥	قد ظهر	فقد ظهر	٥٢	١٣	ما سئل العلامة شراً	سئل العلامة شراً
٢٤	٢	بام الكتاب	بام الكتاب			بسي قال	بسي عن قال

صحیح سطر غلط صحیح سطر غلط صحیح سطر غلط صحیح سطر غلط

۵۳	۱	الی مایعلق	الی مایعلق	۶۱	۶	سبت	سبت
۵۳	۳	ومن لازم	ومن لوازم	۶۱	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۳	۴	فما لا یضل	فما لا یقبل	۶۲	۱	او کذب	وان کذب
۵۳	۱۴	فانظر عاء	فانظر عی	۶۲	۳	علید وسلم	علید وسلم کفر
۵۴	۶	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ	۶۲	۹	اماتعیہ	امامنیہ
۵۴	۹	متوطن	متوطن	۶۳	۶	بین مثلہ فلم یقدر	من مثلہ فلم یقدر
۵۴	۱۰	قال فی الا لہ الا اللہ	قال فی الا لہ الا اللہ	۶۳	۱۲	بعض المتکلمین	بعض المتکلمین
۵۵	۵	بثریعہ	بثریعہ	۶۳	۱۵	ادعی الجموع	ادعی الجموع
۵۶	۹	وکرہ منعت برہنہ	وکرہ منعت برہنہ	۶۳	۱۴	اولصرف للہ	اولصرف للہ
		وکرہ منعت برہنہ	وکرہ منعت برہنہ	۶۴	۳	سوالان لم یطمان	سوالا لم یطمان
۵۶	۱۲	ولم یقر	ولم یقر	۶۳	۹	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۶	۱۵	نبوتہ قبل	نبوتہ	۶۵	۱	لانعقاد	لانعقاد
۵۶	۵	وبین صہرہ	وبین صاحبہ	۶۵	۱۳	جمال الدین خالی	جمال الدین
۵۶	۶	بامرہ لا یکفر	بامرہ یکفر	۶۶	۶	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۶	۱۰	وبعض المتأخرین	وبعض المتأخرین	۶۶	۲	یکون کفرا	یکون کفرا
۵۶	۲	ان یقولوا	ان یقولوا	۶۶	۱۵	فالتمتہ المہرت	فالتمتہ المہرت
۵۶	۲	علیہم	علیہم	۶۶	۱	ان قال لہا تعالین	ان قالت لہا تعالین
۵۶	۴	الکعب	الکعب	۶۶	۴	فکتب علی محمد	فکتب علی محمد
۵۶	۶	بہالی شیء	بہالی شیء	۶۶	۲	ان جلدو	ان جلدو
۵۶	۱۱	بہالی	بہالی	۶۹	۱۲	ہذا القول کفر	ہذا القول کفر
۵۶	۱۲	فاروت	فاروت	۶۹	۱۵	لترتد	ارتد
۵۶	۱۳	بہالی	بہالی	۷۰	۶	والرضاء باکفر	والرضاء بالکفر
۵۹	۴	لشئ لائمة	لشئ لائمة	۷۰	۱۲	اذا اخذوا حیدل	اذا اخذوا کافر
۵۹	۵	یحجب	یحجب	۷۱	۶	اماتک للہ	اماتک للہ
۵۹	۶	لم یحجب	لم یحجب	۷۱	۹	لا یستحسن الکفر	لا یستحسن الکفر
۵۹	۶	فرزہ	فرزہ	۷۲	۱	وبجواز کون	وبجواز کونہم
۶۰	۳	من بینہم	من بینہم	۷۲	۲	بینو تو جرو	بینو تو جرو
۶۰	۱۰	فانہ	فانہم	۷۳	۱۹	قوالقاضی	قوالقاضی

صفحہ	سطر	مخط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۴	۴	ومن العلوم	ومن العلوم	۹۹	۸	توبۃ	توبۃ
۶۵	۱۲	قول الشہادۃ	ان الشہادۃ	۹۹	۱۲	وحسن توبۃ	وحسن توبۃ
۶۶	۳	وانہ لم یوجد	وان لم یوجد	۹۹	۱۲	وحبہ	وحبہ
۶۷	۵	وہی ندقہ بطن	وکناز ندقہ بطن	۹۹	۱۳	من اناس	من اناس
۶۸	۳	وفی شہادات	وفی فتاوی	۹۰	۳	توبۃ	توبۃ
۶۸	۴	بالحب	بہوت	۹۱	۱	یؤدی الی القبول	یؤدی الی القبول
۶۸	۱۱	وانکات	انکات	۹۱	۳	توبۃ	توبۃ
۸۰	۴	والمرتد	والمرتدۃ	۹۲	۷	وقد اتفق	وقد اتفق
۸۰	۶	على الخراب	على الخراب	۹۲	۱۲	توبۃ	توبۃ
۸۰	۱۱۱۰	فیستجب فیستجب	فیستجب فیستجب	۹۳	۱	باراقۃ دماہم	باراقۃ دماہم
۸۱	۶	ثم عرض	ثم عرضت	۹۵	۲	بیان بل هو	بل هو بیان
۸۲	۶	ولا تلقوا	ولا تقولوا	۹۷	۱۴	ابی الله	ابی الله
۸۲	۱۱۱۲	المسلم من المسلم	المرد من المرتد	۹۹	۶	بعقد ذمہ	بعقد ذمہ
۸۲	۵	ولو اقر بالقبول	ولو اقر بقبول	۹۹	۹	اولی یدعی	ولا یدعی
۸۳	۸	بنیت	بنیت	۱۰۱	۱	ولا یحالیہ	ولا یحالیہ
۸۴	۱۲	فانہ یقل جلا	فانہ یقتل جلا	۱۰۲	۶	ولا یحالیہ	ولا یحالیہ
۸۵	۷	بسیبہ لا توتلہ	بسیبہ فلا توتلہ	۱۰۲	۴	غلبت	غلبت
۸۵	۱۰	الی ما یکرہ	الی ما لا یکرہ	۱۰۲	۷	درشہ	درشہ
۸۵	۱۵	قبل التوبۃ	قبل التوبۃ	۱۰۲	۱۰	على وجه البتة	على وجه البتة
۸۶	۷	ظاهر باطن	ظاهر باطن	۱۰۵	۶	مشق ات	مشق ات
۸۷	۲	معروف	معرب	۱۰۵	۱۳	کہ ایشان میگرد	کہ ایشان پاک میگرد
۸۷	۸	وجمع	وجمعہ	۱۰۸	۴	من عاد الله	من عاد الله
۸۸	۳	قبل توبۃ	قبل توبۃ	۱۰۸	۷	وامن	وامن
۸۸	۵	الکامن قتل الکاسر	الکامن قتل الکاسر	۱۰۸	۷	اذلہ	اذلہ
۸۹	۲	دمنیا	ذمینی	۱۱۰	۲	ان الله	ان الله
۸۹	۴	لم یقبل توبۃ	لم یقبل توبۃ	۱۱۰	۳	وفي الراضی	والراضی
۸۹	۷	وتائبہ	وتائبہ	۱۱۰	۷	اذکر الفاجر علیہ	اذکر الفاجر علیہ
۸۹	۸	والثانی	وثانی			یحدن الناس	یحدن الناس

بصحیح تمام فضیلت پناہ و کمالات دستگاہ جناب مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب دہلوی